3

Manuale di Epitteto
greco-Italiano-

Parma, Bodoni 1793- in 8°
£ 10-

Edizione di solo 250 esemplari

ΕΠΙΚΤΗΤΟΥ

ΕΓΚΕΙΡΙΔΙΟΝ

PARMAE

IN AEDIBVS PALATINIS

MDCCXCIII

TYPIS BODONIANIS

ΕΠΙΚΤΗΤΟΥ

ΕΓΧΕΙΡΙΔΙΟΝ.

α′.

Των οντων τα μεν εστιν εφ᾽ ημιν, τα δε ουκ εφ᾽ ημιν. Εφ᾽ ημιν μεν, υποληψις, ορμη, αφορμη, ορεξις, εκκλισις, ϗ, ενι λογῳ, οσα ημετερα εργα. Ουκ εφ᾽ ημιν δε, το σωμα, η κτησις, δοξαι, αρχαι, ϗ, ενι λογῳ, οσα ουχ ημετερα εργα.

I

ΕΠΙΚΤΗΤΟΥ

ΕΓΧΕΙΡΙΔΙΟΝ.

α'.

Των οντων τα μεν εστιν εφ' ημιν, τα δε ουκ εφ' ημιν. Εφ' ημιν μεν, υπολη︠ψις, ορμη, αφορμη, ορεξις, εκκλισις, και, ενι λογῳ, οσα ημετερα εργα. Ουκ εφ' ημιν δε, το σωμα, η κτησις, δοξαι, αρχαι, και, ενι λογῳ, οσα ουχ ημετερα εργα.

β'.

Και τα μεν εφ' ημιν, εστι φυσει ελευθερα, ευσθενη, ακωλυτα, απαρεμποδιστα· τα δε ουκ εφ' ημιν, ασθενη, δουλα, κωλυτα, αλλοτρια.

γ'.

Μεμνησο ουν, οτι, εαν τα φυσει δουλα ελευθερα οιηθῃς, και τα αλλοτρια ιδια, εμποδισθησῃ, πενθησεις, ταραχθησῃ, μεμψῃ και θεους και ανθρωπους· εαν δε το σον μονον οιηθῃς σον ειναι, το δε

αλλοτριον, ωσπερ εστιν, αλλοτριον, ουδεις σε αναγκασει ουδεποτε, ουδεις σε κωλυσει, ου μεμψη ουδενα, ουκ εγκαλεσεις τινι, ακων πραξεις ουδε εν, ουδεις σε βλαψει, εχθρον ουχ εξεις· ουδε γαρ βλαβερον τι πειση.

δ'.

Τηλικουτων ουν εφιεμενος, μεμνησο οτι ου δει μετριως κεκινημενον απτεσθαι αυτων· αλλα τα μεν αφιεναι παντελως, τα δε υπερτιθεσθαι προς το παρον, και προηγου-

μενως σεαυτου επιμελεισθαι. Εαν δε και ταυτ' εθελῃς, και αρχειν και πλουτειν, τυχον μεν ουδ' αυτων τουτων τευξῃ, δια το και των προτερων εφιεσθαι. Παντως γε μην εκεινων αποτευξῃ δι' ων μονων ευδαιμονια, και ελευθερια περιγινεται.

ε'.

Ευθυς ουν παση φαντασιᾳ τραχειᾳ μελετα επιλεγειν, οτι, φαντασια ει, και ου παντως το φαινομενον. Επειτα εξεταζε αυτην, και δοκιμαζε τοις

κανοσι τȣ7οις, οις εχεις. Πρωτῳ δε τȣτῳ και μαλισ7α, ποτερον περι τα εφ' ημιν εστιν, η περι τα ουκ εφ' ημιν. Καν περι τι των ουκ εφ' ημιν ῃ, προχειρον εσ7ω το, οτι, ουδεν προς εμε.

ϛ'.

Μεμνησο ο7ι ορεξεως μεν επαγ7ελια, το επιτυχειν ȣ ορεγῃ· εκκλισεως δε επαγ7ελια, το μη περιπεσειν εκεινῳ, ο εκκλινεις. Και ο μεν εν ορεξει αποτυγχανων, α7υχης· ο δε εν εκκλισει περιπιπ7ων, δυστυ-

μενως σεαυτου επιμελεισθαι. Εαν δε και ταυτ' εθελης, και αρχειν και πλουτειν, τυχον μεν ουδ' αυτων τουτων τευξη, δια το και των προτερων εφιεσθαι. Παντως γε μην εκεινων αποτευξη δι' ων μονων ευδαιμονια, και ελευθερια περιγινεται.

ε'.

Ευθυς ουν παση φαντασια τραχεια μελετα επιλεγειν, οτι φαντασια ει, και ου παντως το φαινομενον. Επ
ζε αυτην, και

χης. Αν μεν ουν μονα εκκλινης τα παρα φυσιν των επι σοι, ουδενι ων αν εκκλινης περιπεσῃ. Νοσον δ᾽ αν εκκλινης, η θανατον, η πενιαν, δυςυχησεις.

ζ′.

Αρον ουν την εκκλισιν απο παντων των ουκ εφ᾽ ημιν, κ̧ μεταθες επι τα παρα φυσιν των εφ᾽ ημιν· την ορεξιν δε παντελως επι του παροντος ανελε. Αν τε γαρ ορεγῃ των ουκ εφ᾽ ημιν τινος, ατυχειν αναγκη· των δ᾽ εφ᾽ ημιν, οσων

ορεγεσθαι καλον αν, ουδεν ουπω σοι παρεστι. Μονῳ δε τῳ ορμᾳν και αφορμᾳν χρω, κουφως μεν τοι, ϗ μεθ' υπεξαιρεσεως, και ανειμενως.

η'.

Εφ' εκαστου των ψυχαγωγουντων, η χρειαν παρασχοντων, η στεργομενων, μεμνησο επιλεγειν, οποιον τι εςιν, απο των σμικροτατων αρχομενος. Αν χυτραν στεργῃς, οτι, χυτραν ςεργω· κατεαγεισης γαρ αυτης, ȣ ταραχθησῃ. Αν παιδιον σαυτȣ καταφιλῃς, η γυ-

ναικα, οτι, ανθρωπον καταφιλω· αϖοθανοντος γαρ αυτου ου ταραχθηση.

ϑʹ.

Οταν αψασθαι τινος εργου μελλης, υϖομνησον σεαυτον, οϖοιον τι εστι το εργον. Εαν λουσομενος αϖιης, προβαλλε σεαυτω τα γινομενα εν βαλανειω· τους αϖορραινοντας, τους εγκρουομενους, τους λοιδορουντας, τους κλεϖτοντας· και ουτως ασφαλεστερον αψη του εργου, εαν εϖιλεγης ευϑυς, οτι, λουσασθαι εϑελω,

καὶ τὴν ἐμαυτοῦ προαίρεσιν κατὰ φύσιν ἔχουσαν τηρῆσαι. Καὶ ὡσαύτως ἐφ᾽ ἑκάστου ἔργου. Οὕτω γὰρ, ἄν τι πρὸς τὸ λούσασθαι γένηται ἐμποδὼν, πρόχειρον ἔσται τὸ, ὅτι, οὐ τοῦτο ἤθελον μόνον, ἀλλὰ καὶ τὴν ἐμαυτοῦ προαίρεσιν κατὰ φύσιν ἔχουσαν τηρῆσαι· οὐ τηρήσω δὲ, ἐὰν ἀγανακτῶ πρὸς τὰ γινόμενα.

ι'.

Ταράσσει τοὺς ἀνθρώπους, οὐ τὰ πράγματα, ἀλλὰ τὰ περὶ τῶν πραγμάτων δόγμα-

τα, οἷον, ὁ θάνατος ὀυδὲν δεινὸν, ἐπεὶ καὶ Σωκράτει ἀν ἐφαίνετο· ἀλλὰ τὸ δόγμα τὸ περὶ θανάτου, ὅτι δεινὸν, ἐκεῖνο τὸ δεινόν ἐστιν. Ὅταν οὖν ἐμποδιζώμεθα, ἢ ταρασσώμεθα, ἢ λυπώμεθα, μηδέποτε ἄλλους αἰτιώμεθα, ἀλλ' ἑαυτοὺς, τουτέστι τὰ ἑαυτῶν δόγματα. Ἀπαιδεύτου ἔργον, τὸ ἄλλοις ἐγκαλεῖν, ἐφ' οἷς αὐτὸς πράσσει κακῶς· ἠργμένου παιδεύεσθαι, τὸ ἑαυτῷ· πεπαιδευμένου, τὸ μήτ' ἄλλῳ, μήθ' ἑαυτῷ.

ια'.

Ἐπὶ μηδενὶ ἐπαρθῇς ἀλλοτρίῳ προτερήματι. Εἰ ὁ ἵππος ἐπαιρόμενος ἔλεγεν ἂν, ὅτι, καλός εἰμι, οἰστόν ἂν ἦν· σὺ δ' ὅταν λέγῃς, ἐπαιρόμενος, ὅτι, ἵππον καλὸν ἔχω, ἴσθι, ὅτι ἐφ' ἵππου ἀγαθῷ ἐπαίρῃ. τί οὖν ἐστι σόν; χρῆσις φαντασιῶν. Ὥσθ' ὅταν ἐν χρήσει φαντασιῶν κατὰ φύσιν σχῇς, τηνικαῦθα ἐπάρθητι· τότε γὰρ ἐπὶ σῷ τινι ἀγαθῷ εὐλόγως ἐπαρθήσῃ.

ιβ′.

Καθάπερ ἐν πλῷ, τȣ̃ πλοίου καθορμισθέντος, ἂν ἐξέλθῃς ὑδρεύσασθαι, ὁδοῦ μὲν πάρεργόν ἐστι, καὶ κοχλίδιον ἀναλέξασθαι, ἢ ϗ βολϐάριον· τετάσθαι δὲ δεῖ τὴν διάνοιαν ἐπὶ τὸ πλοῖον, καὶ συνεχῶς ἐπιστρέφεσθαι, μή ποτε σε ὁ κυϐερνήτης καλέσῃ· κᾂν καλέσῃ, τότε πάντα ἐκεῖνα ἀφιέναι, ἵνα μὴ δεδεμένος ἐμϐληθῇς, ὡς τὰ πρόϐατα· ȣ̃τω καὶ ἐν τῷ βίῳ, ἐὰν διδῶται, ἀντὶ βολϐαρίου ϗ κοχλιδίȣ,

γυναικάριον καὶ παιδίον, ὐδὲν κωλύσει· ἐὰν δὲ ὁ κυβερνήτης καλέσῃ, τρέχε ἐπὶ τὸ πλοῖον, ἀφεὶς ἐκεῖνα ἅπαντα, μηδὲν ἐπιστρεφόμενος. Ἐὰν δὲ γέρων ᾖς, μηδὲ ἀπαλλαγῇς ποτὲ τοῦ πλοίου μακρὰν, μή ποτε καλοῦντος ἐλλίπῃς.

ιγ'.

Μὴ ζήτει τὰ γινομένα γίνεσθαι ὡς θέλεις· ἀλλὰ θέλε γίνεσθαι τὰ γινόμενα ὡς γίνεται, καὶ εὐροήσεις. Νόσος, σώματός ἐστιν ἐμπόδιον, προ-

αιρέσεως δὲ οὔ· ἐὰν μὴ αὐτὴ θέλῃ. Χώλανσις, σκέλους εστὶν ἐμπόδιον, προαιρέσεως δὲ οὔ· καὶ τοῦτο ἐφ' ἑκάστȣ τῶν ἐμπιπτόντων ἐπίλεγε· εὑρήσεις γὰρ αὐτὸ ἄλλου τινὸς ἐμπόδιον, σὸν δὲ οὔ.

ιδ'.

Ἐφ' ἑκάστου τῶν προσπιπτόντων, μέμνησο, ἐπιστρέφων ἐπὶ σεαυτὸν, ζητεῖν, τίνα δύναμιν ἔχεις πρὸς τὴν χρῆσιν αὐτοῦ. Ἐὰν καλὸν ἴδῃς, ἢ καλὴν, εὑρήσεις δύναμιν, πρὸς ταῦτα, ἐγκράτειαν· ἐὰν

πόνος προσφέρηται, εὑρήσεις καρτερίαν· ἂν λοιδορία, εὑρήσεις ἀνεξικακίαν. Καὶ οὕτως ἐθιζόμενόν σε οὐ συναρπάσουσιν αἱ φαντασίαι.

ιε'.

Μηδέποτε ἐπὶ μηδενὸς εἴπῃς, ὅτι, ἀπώλεσα αὐτὸ, ἀλλ' ὅτι, ἀπέδωκα. Τὸ παιδίον ἀπέθανεν; ἀπεδόθη. Ἡ γυνὴ ἀπέθανεν; ἀπεδόθη. Τὸ χωρίον ἀφῃρέθη; οὐκοῦν καὶ τοῦτο ἀπεδόθη. Ἀλλὰ κακὸς ὁ ἀφελόμενος· τί δέ σοι μέλει, διὰ τίνος σε ὁ δοὺς ἀπῄτησε;

μέχρι δ' ἂν διδῷ, ὡς ἀλλοτρίου, αὐτοῦ ἐπιμελοῦ, ὡς τοῦ πανδοχείου οἱ παριόντες.

ιϛ'.

Εἰ προκόψαι θέλεις, ἄφες τοὺς τοιούτους διαλογισμοὺς. Ἐὰν ἀμελήσω τῶν ἐμῶν, οὐχ ἕξω διατροφάς. Ἐὰν μὴ κολάσω τὸν παῖδα, πονηρὸς ἔςαι. Κρεῖσσον γὰρ λιμῷ ἀποθανεῖν, ἄλυπον καὶ ἄφοβον γενόμενον, ἢ ζῆν ἐν ἀφθόνοις ταρασσόμενον· κρεῖσσον δὲ, τὸν παῖδα κακὸν εἶναι, ἢ σε κακοδαίμονα

ιζ'.

Αρξαι τοιγαρουν απο των σμικρων. Εκχειται το ελαδιον; κλεπτεται το οιναριον; επιλεγε, οτι, τοσουτου πωλειται ἀπαθεια, τοσουτου αταραξια. Προικα δε ουδεν περιγινεται. Οταν δε καλῃς τον παιδα, ενθυμου οτι δυναται και μη υπακουσαι, η και, υπακουσας, μηδεν ποιησαι ων θελεις· αλλ' ουχ ουτως εστιν αυτῳ καλως· ολως δε σοι καλως· ινα μη επ' εκεινῳ ῃ, το σε ταραχθηναι.

ιη'.

Ει προκοψαι θελεις, υπομεινον, ενεκα των εκτος, ανους δοξαι, και ηλιθιος· και μηδεν βουλȣ δοκειν επιστασθαι. Καν δοξῃς τισιν ειναι τις, απιστει σεαυτῳ. Ισθι γαρ, οτι ου ραδιον, ϗ την προαιρεσιν την σεαυτου κατα φυσιν εχουσαν φυλαξαι, και τα εκτος· αλλα τον θατερου επιμελουμενον, τȣ ετερου αμελησαι πασα αναγκη.

ιθ'.

Εαν θελης τα τεκνα σου, και την γυναικα, και τους φιλους σου παντοτε ζην, ηλιθιος ει. Τα γαρ μη επι σοι, θελεις επι σοι ειναι· και τα αλλοτρια, σα ειναι. Ουτω καν τον παιδα θελης μη αμαρτανειν, μωρος ει. Θελεις γαρ την κακιαν, μη ειναι κακιαν, αλλ' αλλο τι. Εαν δε θελης ορεγομενος μη αποτυγχανειν, τουτο δυνασαι· τουτο ουν ασκει, ο δυνασαι.

κ'.

Κυριος εκαστȣ εϛιν, ο των υπ' εκεινου θελομενων, η μη θελομενων, εχων την εξȣσιαν εις το περιποιησαι τι, η αφελεσθαι. Οστις ουν ελευθερος ειναι βουλεται, μητε θελετω τι, μητε φευγετω τι των επ' αλλοις. Ει δε μη, δουλευειν αναγκη.

κα'.

Μεμνησο, οτι, ως εν συμποσιω, δει σε αναστρεφεσθαι. Περιφερομενον γεγονε τι κα-

τα σε; εκτεινας την χειρα,
κοσμιως μεταλαβε. Παρερχε-
ται; μη κατεχε. Ουπω ηκει;
μη επιβαλλε πορρω την ορε-
ξιν, αλλα περιμενε, μεχρις
αν γενηται κατα σε. Ουτω
προς τεκνα, ουτω προς γυναι-
κα, ουτω προς αρχας, ουτω
προς πλουτον· και εση ποτε
αξιος των θεων συμποτης. Αν
δε και παρατεθεντων σοι μη
λαβης, αλλα και υπεριδης,
τοτε ου μονον συμποτης των
θεων εση, αλλα και συναρ-
χων. Ουτω γαρ ποιων, Διο-
γενης και Ηρακλειτος, και οι

ομοιοι, αξιως θειοι τε ησαν, και ελεγοντο.

κβ′.

Οταν κλαιοντα ιδῃς τινα εν πενθει η αποδημουντος τεκνου η αποθανοντος, η απολωλεκοτα τα εαυτȣ, προσεχε, μη σε η φαντασια συναρπασῃ, ως εν κακοις οντος αυτου τοις εκτος· αλλ᾽ευθυς διαιρει παρα σεαυτῳ, και λεγειν εστω προχειρον, οτι, τουτον θλιβει, ου το συμβεβηκος, αλλον γαρ ȣ θλιβει, αλλα το δογμα το περι τουτȣ. Μεχρι μεν

τοι λογου, μη οκνει συμπεριφερεσθαι αυτῳ, καν ουτω τυχῃ, συνεπιστεναξαι. Προσεχε μεν τοι, μη κ) εσωθεν στεναξῃς.

κγ'.

Μεμνησο, οτι υποκριτης ει δραματος, οιου αν θελῃ ο διδασκαλος· αν βραχυ, βραχεος· αν μακρον, μακρου· αν πτωχον υποκρινασθαι σε θελῃ, ινα και τουτον ευφυως υποκρινῃ· αν χωλον, αν αρχοντα, αν ιδιωτην· σον γαρ τȣτ' εςι, το δοθεν υποκρινασθαι

προσωπον καλως· εκλεξασθαι δ' αυτο, αλλου.

κδ'.

Κοραξ οταν μη αισιον κεκραγη, μη συναρπαζετω σε η φαντασια. Αλλ' ευθυς διαιρει παρα σεαυτῳ, και λεγε, οτι, τουτων εμοι ουδεν επισημαινεται, αλλ' η τῳ σωματιῳ μȣ, η τῳ κτησιδιῳ μου, η τῳ δοξαριῳ, η τοις τεκνοις, η τῃ γυναικι. εμοι δε παντα, αισια σημαινεται, εαν εγω θελω. Ο, τι γαρ αν τȣτων αποβαινῃ, επ' εμοι εστιν ωφεληθηναι απ' αυτου.

κε'.

Ανικητος ειναι δυνασαι, εαν εις μηδενα αγωνα καταβαινῃς, ον ουκ εστιν επι σοι νικησαι.

κς'.

Ορα μηποτε ιδων τινα προτιμωμενον, η μεγα δυναμενον, η αλλως ευδοκιμουντα, μακαρισῃς, υπο της φαντασιας συναρπασθεις. Εαν γαρ εν τοις εφ' ημιν η ουσια του αγαθου ῃ, ουτε φθονος, ουτε ζηλοτυπια χωραν εξει. Συ δε αυτος

ου στρατηγος, ου πρυτανις, η υπατος ειναι θελησεις, αλλ' ελευθερος. Μια δε οδος προς τουτο, καταφρονησις των ουκ εφ' ημιν.

κζ'.

Μεμνησο, οτι ουχ ο λοιδορων η τυπτων υβριζει, αλλα το δογμα το περι τουτων, ως υβριζοντων. Οταν ουν ερεθιση σε τις, ισθι οτι η ση σε υπποληψις ηρεθισε. Τοιγαρουν εν πρωτοις πειρω, υπο της φαντασιας μη συναρπασθηναι. Αν γαρ απαξ χρονου και διατριβης

τυχης, ρᾳον κρατησεις σεαυ-
του.

κη'.

Θανατος, κ φυγη, κ παν-
τα τα αλλα, τα δεινα φαι-
νομενα, προ οφθαλμων εστω
σοι καθ' ημεραν· μαλιστα δε
παντων ο θανατος. Και ου-
δεν ουδεποτε ταπεινον ενθυ-
μηθησῃ, ουτε αγαν επιθυμη-
σεις τινος.

κθ'.

Φιλοσοφιας επιθυμεις; πα-
ρασκευαζου αυτοθεν ως κα-

ταγελασθησομενος, ως καταμωκησομενων σου πολλων, ως ερουντων, οτι, αφνω φιλοσοφος ημιν επανεληλυθε· και, ποθεν ημιν αυτη η οφρυς; Συ δε οφρυν μεν μη σχῃς· των δε βελτιστων σοι φαινομενων ουτως εχου, ως υπο του Θεου τεταγμενος εις ταυτην την ταξιν. Μεμνησο δε, οτι εαν μεν εμμεινῃς τοις αυτοις, οι καταγελωντες σου προτερον, ουτοι σε υστερον θαυμασουσιν· εαν δε ηττηθῃς αυτων, διπλουν προσληψῃ καταγελωτα.

λ'.

Εαν ποτε σοι γενηται εξω στραφηναι, προς το βȣλεσθαι αρεσαι τινι, ισθι οτι απωλεσας την ενστασιν. Αρκου ουν, εν παντι, τω ειναι φιλοσοφος. Ει δε και δοκειν βȣλει, σεαυτω φαινου, και ικανος εση.

λα'.

Ουτοι σε οι διαλογισμοι μη θλιβετωσαν· ατιμος εγω βιωσομαι, και ουδεις ουδαμου. Ει γαρ ατιμια εστι κακον, ωςπερ εστι, ου δυνασαι εν κακω

ειναι δι αλλου, ου μαλλον η
εν αισχρῳ. Μητι ουν το σον
εργον εστι, το αρχης τυχειν,
η παραληφθηναι εις συμβου-
λην, η εφ' εστιασιν; ουδαμως.
Πὼς ουν εϖι τȣτοις εστιν ατι-
μια; πως δε ουδεις ουδαμȣ
εσῃ, ον εν μονοις ειναι τινα
δει τοις εϖι σοι, εν οις εξεστι
σοι ειναι πλειστου αξιῳ; αλλα
σοι οι φιλοι αβοηθητοι εσονται·
τι λεγεις το αβοηθητοι; ουχ
εξουσι παρα σου αργυριον; ȣ-
δε πολιτας Ρωμαιων αυτους
ποιησεις; τις ουν σοι ειϖεν, ο-
τι ταυτα των εφ' ημιν εστιν.

ουχι δε αλλοτρια εργα; τις δε
δουναι δυναται ετερῳ α μη ε-
χει αυτος; κτησαι ουν, φη-
σιν, ινα και ημεις εχωμεν. Ει
δυναμαι κτησασθαι, τηρων ε-
μαυτον αιδημονα, και πιςον,
και μεγαλοφρονα, δεικνυετε
την οδον, και κτησομαι. Ει
δ' εμε αξιουτε ταγαθα τα ε-
μαυτου απολεσαι, ιν υμεις
τα μη αγαθα περιποιησησθε,
ορατε υμεις πως ανισοι εστε,
και αγνωμονες. Τι δε και βȣ-
λεσθε μαλλον, αργυριον, η φι-
λον πιστον ϗ αιδημονα; εις
τουτο ȣν μοι μαλλον συλλαμ-

βανετε, και μη, δι ων αποβαλω αυτο, ταυτα με πρασσειν αξιουτε· αλλ' η πατρις, φησιν, οσον επ' εμοι, αβοηθητος εσται, πειθομενῳ σοι, και των εκτος ως αλλοτριων καταφρονουντι. Παλιν, ποιαν και ταυτην βοηθειαν; στοας ȣχ εξει δια σȣ, ουτε βαλανεια; και τι τουτο; ουδε γαρ υποδηματα εχει δια του χαλκεος, ουδ' οπλα δια του σκυτεος. Ικανον δε, εαν εκαστος εκπληρωση το εαυτου εργον. Ει δε αλλον τινα αυτῃ κατεσκευαζες πολιτην πιστον και

αιδημονα, ουδεν αν αυτην ωφελεις; και· Ουκουν ουδε συ αυτος ανωφελης αν ειης αυτη. Τινα ουν, φησι, χωραν εξω εν τη πολει; ην αν δυνη, φυλασσων αμα σεαυτον πιστον και αιδημονα. Ει δ᾽εκεινην ωφελειν βουλομενος, αποβαλεις ταυτα, τι οφελος αν αυτη γενοιο, αναιδης και απιστος αποτελεσθεις.

λβ′.

Προετιμηθη σου τις εν εςιασει, η εν προσαγορευσει, η εν τω παραληφθηναι εις συμβου-

λιαν; ει μεν αγαθα ταυτα εστι, χαιρειν σε δει, οτι ετυχεν αυτων εκεινος· ει δε κακα, μη αχθου οτι συ αυτων ουκ ετυχες· μεμνησο δε, οτι ου δυνασαι, μη ταυτα ποιων προς το τυγχανειν των ουκ εφ' ημιν, των ισων εκεινῳ αξιουσθαι· πως γαρ ισον εχειν δυναται, ο μη φοιτων επι θυρας τινος, τῳ φοιτωντι; ο μη παραπεμπων, τῳ παραπεμποντι; ο μη επαινων, τῳ επαινουντι; αδικος ουν εσῃ αν και απληστος, ει, μη προεμενος ταυτα ανθ' ων εκεινα πι-

πρασκεται, προικα αυτα βȣ-
λησῃ λαμβανειν. Αλλα ποσου
πιπρασκονται θριδακες; οβο-
λου, αν ουτω τυχῃ. Αν ουν
τις προεμενος τον οβολον, λα-
βῃ θριδακας, συ δε μη προε-
μενος μη λαβῃς, μη οιου ελασ-
σον εχειν τον λαβοντος. Ως
γαρ εκεινος εχει θριδακας, ȣ-
τω συ τον οβολον, ον ουκ ε-
δωκας. Τον αυτον δη τροπον
ϗ ενταυθα. Ου παρεκληθης
εφ' εστιασιν τινος; ου γαρ ε-
δωκας τῳ καλουντι οσου πω-
λει το δειπνον. Επαινου δ' αυ-
το πωλει, θεραπειας πωλει.

Δος ουν το διαφερον, ει σοι λυσιτελει, οσου πωλειται· ει δε κακεινα θελεις μη προιεσθαι, και ταυτα λαμβανειν, απληστος ει, και αβελτερος. ουδεν ουν εχεις αντι του δειπνȣ; εχεις μεν ουν το μη επαινεσαι τουτον ον ουκ ηθελες· το μη ανασχεσθαι αυτου επι της εισοδου.

λγʹ.

Το βουλημα της φυσεως καταμαθειν εστιν εξ ων ου διαφερομεθα· οιον, οταν του γειτονος παιδαριον κατεαξη

το ποτηριον, η αλλο τι, προχειρον εστιν ευθυς λεγειν, οτι, των γινομενων εστιν. Ισθι ουν, οτι, οταν κ) το σον κατεαγη, τοιουτον ειναι σε δει, οποιον οτε και το του αλλου κατεαγη· ουτω μετατιθει κ) επι τα μειζονα· τεκνον αλλου τεθνηκεν, η γυνη; ουδεις εστιν, ος ουκ αν ειποι, οτι, ανθρωπινον. Αλλ' οταν το αυτου τινος αποθανη, ευθυς, οιμοι, ταλας εγω· εχρην, δε μεμνησθαι, τι πασχομεν, περι αλλων ταυτο ακουσαντες.

λδ′.

Ωσπερ σκοπος προς το αποτυχειν ου τιθεται, ουτως ουδε κακου φυσις εν κοσμῳ γινεται.

λε′.

Ει μεν το σωμα σου επετρεπε τις τῳ υπαντησαντι, ηγανακτεις αν· οτι δε συ την γνωμην την σεαυτου επιτρεπεις τῳ τυχοντι, ινα, εαν λοιδορησηται σοι, ταραχθῃ εκεινη, κ) συγχυθῃ, ουκ αισχυνῃ τουτου ενεκα:

Εφ' εκαστου εργȣ σκοπει τα καθηγουμενα, και τα ακολουθα αυτου, και ουτως ερχου επ' αυτο. Ει δε μη, την μην πρωτην, ηξεις προθυμως, μηδεν των εξης εντεθυμημενος· υστερον, δε, αναφανενθων τινων αισχρων, αισχυνθηση.

* Θελεις ολυμπια νικησαι; καγω, νη τους θεους· κομψον γαρ εστιν· αλλα σκοπει και τα καθηγουμενα, και τα ακολουθα, και ουτως απτου του εργου. Δει σ' ευτακτειν, αναγκοφαγειν, απεχεσθαι

πεμματων, γυμναζεσθαι προς αναγκην, εν ωρα τεταγμενη, εν καυματι, εν ψυχει, μη ψυχρον πινειν, μη οινον ως ετυχεν· απλως, ως ιατρῳ, παραδεδωκεναι σεαυτον τῳ επιστατῃ· ειτα εν τῳ αγωνι παρορυσσεσθαι· εστι δε οτε χειρα εκβαλειν, σφυρον στρεψαι, πολλην αφην καταπιειν· εσθ' οτε μαστιγωθηναι, και μετα ταυτα παντα νικηθηναι. Ταυτα παντα επισκεψαμενος, αν ετι θελης, ερχου επι το αθλειν. Ει δε μη, ως τα παιδια αναστραφηση, α νυν μεν παλαι-

στας παιζει, νυν δε αθλητας, νυν δε μονομαχȣς, ειτα σαλπιζει, ειτα τραγῳδει. Ουτο και συ, νυν μεν αθλητης, νυν δε μονομαχος, ειτα ρητωρ, ειτα φιλοσοφος· ολῃ δε τῃ ψυχῃ ουδέν· αλλ' ως πιθηκος, πασαν θεαν, ην αν ιδης, μιμῃ, και αλλο εξ αλλου σοι αρεσκει· ου γαρ μετα σκεψεως ηλθες επι τι, ουδε περιοδευσας, αλλ' εικῃ, ϗ κατα ψυχραν επιθυμιαν. Ουτω θεασαμενοι τινες φιλοσοφον, και ακουσαντες τινος ουτω λεγοντος, ως ευ Σωκρατης λεγει. ϗ

τοι, τις ουτω δυναται ειπειν ως εκεινος; θελουσι και αυτοι φιλοσοφειν.

*Ανθρωπε, πρωτον επισκεψαι, οποιον εστι το πραγμα· ειτα και την σεαυτου φυσιν καταμαθε, ει δυνασαι βαστασαι. Πενταθλος ειναι βουλει, η παλαιστης; ιδε, σεαυτου τους βραχιονας, τους μηρους, την οσφυν καταμαθε· αλλο γαρ προς αλλο πεφυκε. Δοκεις, οτι ταυτα ποιων, δυνασαι φιλοσοφειν; δοκεις οτι ωσαυτως εσθιειν, ωσαυτως πινειν, ομοιως δυσαρεστειν; αγρυπνησαι

δει, πονησαι, απο των οικει-
ων απελθειν, υπο παιδαριȣ
καταφρονηθηναι, εν παντι
ηττον εχειν, εν τιμῃ, εν αρ-
χῃ, εν δικῃ, εν πραγματιῳ
παντι. Ταυτα επισκεψαι, ει
και θελεις αντικαταλλαξα-
σθαι τουτων απαθειαν, ελευ-
θεριαν, αταραξιαν· ει δε μη,
προσεχε μη ως τα παιδια, νυν
φιλοσοφος, υστερον δε τελω-
νης, ειτα ρητωρ, ειτα επιτρο-
πος Καισαρος γενῃ. Ταυτα ου
συμφωνει. Ενα σε δει ανθρω-
πον, η αγαθον, η κακον ει-
ναι· η το ηγεμονικον σε δει εξ-

εργαζεσθαι το σεαυτȣ, η τα εκτος· η περι τα εσω φιλοτεχνειν, η περι τα εξω· τουτεστιν, η φιλοσοφου ταξιν επεχειν, η ιδιωτου.

λϛʹ.

Τα καθηκοντα ως επιπαν ταις σχεσεσι παραμετρειται. Πατηρ εστιν; υπαγορευεται επιμελεισθαι, παραχωρειν απαντων, ανεχεσθαι λοιδορȣντος, παιοντος. Αλλα πατηρ κακος εστι. Μητε ȣν προς αγαθον πατερα φυσει ῳκειωθης, αλλα προς πατερα. Ο αδελ-

φος αδικει; τηρει τοιγαρουν την ταξιν την σεαυτου προς αυτον, μηδε σκοϖει τι εκεινος ποιει, αλλα τι σοι, ποιησαντι κατα φυσιν, η ση εξει προαιρεσις· σε γαρ αλλος ου βλαψει, αν μη συ θελης. Τοτε δε εση βεβλαμμενος, οταν υϖολαβης βλαϖτεσθαι. Ουτως ουν αϖο του γειτονος προς τον γειτονα, αϖο του πολιτου προς τον πολιτην, αϖο του στρατηγου προς τον στρατηγον, το καθηκον ευρησεις, εαν τας σχεσεις εθιζης θεωρειν.

λζ'.

Της περι τους ϑεους ευσεβειας ισθι οτι το κυριωτατον εκεινο εστιν, ορθας υπολη-ψεις περι αυτων εχειν, ως οντων, και διοικουντων τα ολα καλως και δικαιως· και σεαυτον εις τȣτο κατατεταχεναι, το πειϑεσθαι αυτοις, και εικειν πασι τοις γινομενοις, και ακολȣθειν εκοντα, ως απο της αριστης γνωμης επιτελουμενοις. Ουτω γαρ ȣτε μεμψῃ ποτε τους ϑεους, ȣτε εγκαλεσεις, ως αμελουμενος.

Αλλως δε ουχ οιον τε τουτο γινεσθαι, εαν μη αποςῃς των ουκ εφ' ημιν, και εν τοις εφ' ημιν μονοις θῃς το αγαθον ϗ το κακον. Ως, αν γε τι εκεινων υπολαβης αγαθον η κακον, πασα αναγκη, οταν αποτυγχανῃς ων θελεις, και περιπιπτῃς οις μη θελεις, μεμψασθαι σε και μισειν τȣς αιτιους· πεφυκε γαρ προς τȣτο παν ζωον, τα μεν βλαβερα φαινομενα, και τα αιτια αυτων, φευγειν ϗ εκτρεπεσθαι· τα δε ωφελιμα, ϗ τα αιτια αυτων, μετιεναι και τεθαυ-

μακεναι. Αμηχανον ȣν, βλα-
ϖτεσθαι τινα οιομενον, χαι-
ρειν τῳ δοκουντι βλαϖτειν·
ωσπερ και το αυτῃ τῃ βλαβῃ
χαιρειν αδυνατον. Ενθεν και
πατηρ υϖο υιου λοιδορειται,
οταν των δοκουντων αγαθων
ειναι, τῳ παιδι μη μεταδιδῳ·
ϗ Πολυνεικην, ϗ Ετεοκλεα
τουτο πολεμιους αλληλοις ε-
ϖοιησε, το αγαθον οιεσθαι
την τυραννιδα. Δια τουτο
ο γεωργος λοιδορει τȣς θεους,
δια τȣτο ο ναυτης, δια του-
το ο εμϖορος, δια τȣτο οι τας
γυναικας και τα τεκνα αϖολ-

λυντες. Οπου γαρ το συμφερον, εκει και το ευσεβες. Ωστε, οστις επιμελειται του ορεγεσθαι ως δει, και του εκκλινειν, εν τῷ αυτῷ και της ευσεβειας επιμελειται. Σπενδειν δε, και θυειν, και απαρχεσθαι, κατα τα πατρια, εκαστῳ, προσηκει, και καθαρως, και μη επισεσυρμενως, μηδε αμελως, μηδε ασεβως, μηδε γλισχρως, μηδε υπερ δυναμιν·

λη′.

Οταν μαντικῃ προσιῃς, μεμνησο, οτι, τι μεν αποβη-

σεται, ȣκ οιδας, αλλα ηκεις ως απο τȣ μαντεως αυτο πευσομενος. Οποιον δε τι εστιν, εληλυθας ειδως, ει περ ει φιλοσοφος. Ει γαρ εστι τι των ȣκ εφ' ημιν, πασα αναγκη μητε αγαθον αυτο ειναι, μητε κακον. Μη φερε ουν προς τον μαντιν ορεξιν η εκκλισιν· ει δε μη, τρεμων αυτῳ προσει. Αλλα διεγνωκως, οτι παν το αποϐησομενον, αδιαφορον, ϗ ουδεν προς σε, οποιον δ' αν ῃ, εσται αυτῳ χρησασθαι καλως, και τουτο ȣδεις κωλυσει. Θαρρων ȣν, ως επι συμϐȣλȣς,

ερχȣ, τους Θεȣς. Και λοιπον, οταν τι συμβουλευθῃ, μεμνησο, τινας σιμβουλους παρελαβες, και τινων παρακουσεις απειθησας. Ερχȣ δε επι το μαντευεσθαι, καθαπερ ηξιου Σωκρατης, εφ'ων η πασα σκεψις την αναφοραν εις την εκβασιν εχει, και ουτε εκ λογου, ουτε εκ τεχνης τινος αλλης αφορμαι διδονται προς το συνιδειν το προκειμενον· ωστε, οταν δεῃ συγκινδυνευσαι φιλῳ, η πατριδι, μη μαντευεσθαι, ει συγκινδυνευτεον. Και γαρ αν προσειπῃ σοι ο

μαντις, φαυλα γεγονεναι τα ιερα, δηλον οτι η θανατος σημαινεται, η πηρωσις μερȣς του σωματος, η φυγη. Αλλ' αιρει λογος, και συν τουτοις παριστασθαι τῳ φιλῳ, ϗ πατριδι συγκινδυνευειν. Τοιγαρουν τῳ μειζονι μαντει προσεχε τῳ Πυθιῳ, ος εξεβαλε τȣ ναου τον ου βοηθησαντα αναιρουμενῳ τῳ φιλῳ.

λθ'.

Ταξον τινα ηδη χαρακτηρα σεαυτῳ, και τυπον, ον φυλαξῃς επι τε σεαυτȣ ων, και ανθρωποις εντυγχανων.

μ'.

Και σιωπη το πολυ εστω, η λαλεισθω τα αναγκαια, και δι' ολιγων. Σπανιως δε ποτε, καιρου παρακαλουντος, επι το λεγειν ϊι ηξομεν, αλλα περι ουδενος ϊων τυχοντων· μη περι μονομαχων, μηδε περι ιπποδρομιων, μη περι αθλητων, μη περι βρωμαϊων η ποματων, των εκασταχου λεγομενων· μαλιστα δε μη περι ανθρωπων, ψεγονϊες, η επαινουντες, η συγκρινοντες.

μα′.

Αν μεν ουν οιος τε ῃς, μεταγε τȣς λογȣς των συνοντων επι το προσηκον. Ει δε εν αλλοφυλοις αποληφθεις τυχοις, σιωπα.

μβ′.

Γελως μη πολυς εστω, μηδε επι πολλοις, μηδε ανειμενος.

μγ′.

Ορκον παραιτησαι, ει μεν οιοντε, εισαπαν. Ει δε μη, εκ των ενοντων.

μδ′.

Εςιασεις τας εξω και ιδιωτικας διακρονου· εαν δε ποτε γενηται καιρος, εντετασθω σοι η προσοχη, μη ποτε αρα υπορρυῃς εις ιδιωτισμον. Ισθι γαρ, οτι εαν ο εταιρος ῃ μεμολυσμενος, και τον συναναατριβομενον αυτῳ μολυνεσθαι αναγκη, κἀν αυτος τυχῃ καθαρος ων.

με′.

Τα περι το σωμα μεχρι της χρειας ψιλης παραλαμβανειν.

οιον τροφας, πομα, αμπεχονην, οικιαν, οικετιαν. Το δε προς δοξαν, η Ἰρυφην, απαν περιγραφε.

μς'.

Περι αφροδισια εις δυναμιν προ γαμου καθαρευτεον. Απτομενῳ δε, ως νομιμον εςι μεταληπτεον. Μη μεν τοι επαχθης γινου τοις χρωμενοις, μηδε ελεγκτικος· μηδε πολλαχȣ το, οτι αυτος ου χρη, παραφερε.

μζ'.

Εαν τις σοι απαγγειλη, οτι ο δεινα σε κακως λεγει, μη απολογου προς τα λεχθεντα· αλλ' αποκρινου, οτι, ηγνοει γαρ τα αλλα τα προσοντα μοι κακα, επει ουκ αν ταυτα μονα ελεγεν.

μη'.

Εις τα θεατρα το πολυ παριεναι ουκ αναγκαιον. Ει δε ποτε καιρος ειη, μηδενι σπουδαζων φαινου η σεαυτω· τουτεστι, θελε γινεσθαι μονα τα

γινομενα, και νικαν μονον τον νικωντα. Ουτω γαρ ουκ εμποδισθηση. Βοης δε και τȣ επιγελαν τινι, η επιπολυ επικινεισθαι, παντελως απεχȣ. Και μετα το απαλλαγηναι, μη πολλα περι των γενομενων διαλεγȣ, οσα μη φερει προς την σην επανορθωσιν. Εμφαινεται γαρ εκ τȣ τοιουτȣ, οτι εθαυμασας την θεαν.

μθ′.

Εις ακροασεις τινων μη ηκε, μηδε ραδιως παριθι. Παριων δε, το σεμνον, και ευσα-

θες και αμα ανεπαχθες φυλασσε.

ν′.

Οταν τινι μελλης συμβαλλειν, και μαλιστα των εν υπεροχη δοκουντων, προβαλλε σεαυτω, τι αν εποιησεν εν τουτω Σωκρατης η Ζηνων· και ουκ απορησεις του χρησασθαι προσηκοντως τω εμπεσοντι.

να′.

Οταν φοιτας προς τινα των μεγα δυναμενων, προβαλλε, οτι ουχ ευρησεις αυτον ενδον,

οτι αποκλεισθησῃ, οτι ουκ εκτιναχθησονται σοι αι θυραι, οτι ου φροντιει σȣ· καν συν τουτοις ελθειν καθηκῃ, ελθων φερε τα γινομενα, και μηδεποτε ειπῃς αυτας προς σεαυτον, οτι, ουκ ην τοσουταν· ιδιωτικον γαρ, και διαβεβλημενου προς τα εκτος.

νβʹ.

Εν ταις ομιλιαις απεστω 7ο τινα των εαυ7ου εργων η κινδυνων επι πολυ ϗ αμετρως μεμνησθαι· ȣ γαρ ως σοι ηδυ εϛι το των σων κινδυνων μεμ-

νησθαι, ουτω και τοις αλλοις
ηδυ εστι το των σοι συμβεβη-
κοτων ακουειν.

νγ'.

Απεστω δε και το γελωτα κι-
νειν. Ολισθηρος γαρ ο τροπος
εις ιδιωτισμον, και αμα ικα-
νος την αιδω την προς σε των
πλησιον ανιεναι.

νδ'.

Επισφαλες δε, και το εις
αισχρολογιαν προελθειν. Οταν
ουν τι συμβη τοιουτον, αν μεν
ευκαιρον ῃ, επιπληξον τῳ

προελθοντι· ει δε μη, τῳ γε αϖοσιωπησαι, ϗ ερυθριασαι, και σκυθρωπησαι, δηλος γινου δυσχεραινων τῳ λογῳ.

νε΄.

Οταν ηδονης τινος φαντασιαν λαϐῃς, καθαϖερ εϖι των αλλων, φυλασσε σεαυτον, μη συναρϖασθῃς υϖ᾽ αυτης· αλλ᾽ εκδεξασθω σε το πραγμα, ϗ αναϐολην τινα παρα σεαυτου λαϐε. Εϖειτα μνησθητι αμφοτερων των χρονων, καθ᾽ ον τε αϖολαυσεις της ηδονης, και καθ᾽ ον αϖολαυσας, υστερον

μεταvονησεις, και αυτος σεαυτῳ λοιδορησεις. Και τουτοις αντιθες, οπως αποσχομενος χαιρησεις, και επαινεσεις αυτος σεαυτον. Εαν δε σοι καιρος φανῃ αψασθαι του εργου, προσεχε μη ηττησῃ σε το προσηνες αυτου, και ηδυ, ϗ επαγωγον · αλλ' αντιτιθει, ποσῳ αμεινον το συνειδεναι σεαυτῳ ταυτην την νικην νενικηκοτι.

νς'.

Οταν τι διαγνῳς οτι ποιητεον εστι σοι, ϗ ποιεις, μηδεποτε φυγῃς οφθηναι πρασσων

αυτο, καν αλλοιον τι οι πολλοι μελλωσι περι αυτου υπολαμβανειν. Ει μεν γαρ ουκ ορθως ποιεις, αυτο το εργον φευγε· ει δε ορθως, τι φοβη τους επιπληξοντας ουκ ορθως;

νζ'.

Ως το, ητοι ημερα εστιν, η νυξ εστι, προς μεν το διεζευγμενον μεγαλην εχει αξιαν, προς δε το συμπεπλεγμενον απαξιαν· ουτω και εν συμποσιῳ την μειζονα μεριδα εκλεξασθαι προς μεν το σωμα μεγαλην εχει αξιαν, προς δε το

κοινωνικον εν εστιασει, οιον δει, φυλαξαι, απαξιαν εχει. Οταν ουν συνεσθιης ετερῳ, μεμνησο ου μονον την προς το σωμα αξιαν των παρακειμενων οραν, αλλα και την προς τον εστιατορα, οιαν δει, φυλαχθηναι.

νη'.

Εαν υπερ δυναμιν αναλαβης τι προσωπον, και εν τουτῳ ησχημονησας, και ο ηδυνασο εκπληρωσαι, παρελιπες.

νθ'.

Εν τῳ περιπατειν, καθαπερ προσεχεις, μη επιβης ηλῳ, η στρεψης τον ποδα· ουτω προσεχε, μη και το ηγεμονικον βλαψης το σεαυτου. Και, τουτ' αν εφ' εκαστον εργου παραφυλασσωμεν, ασφαλεστερον αψομεθα του εργου.

ξ'.

Μετρον κτησεως το σωμα εκαστῳ, ως ο πους υποδηματος. Αν μεν ουν επι τουτου στης, φυλαξεις το μετρον· εαν δε

υπερϐης, ως κατα κρημνου λοιπον αναγκη σε φερεσθαι. Καθαπερ και επι τον υποδηματος, εαν υπερ τον ποδα υπερϐης, γινεται καταχρυσον υποδημα, ειτα πορφυρουν, ειτα κεντητον. Τȣ γαρ απαξ υπερ το μετρον ορος ουδεις εστιν.

ξα'.

Αι γυναικες ευθυς απο τεσσαρεσκαιδεκα ετων υπο των ανδρων κυριαι καλȣνται. Τοιγαρουν ορωσαι, οτι αλλο μεν ουδεν αυταις προσεςι, μονον

δε συγκοιμασθαι τοις ανδρασιν, αρχονται καλλωπιζεσθαι, ϗ εν τ87ῳ πασας εχειν 7ας ελπιδας. Προσεχειν 8ν αξιον, ινα αισθωνται οτι επ' 8δενι αλλῳ τιμων7αι, η τῳ κοσμιαι φαινεσθαι, ϗ αιδημονες.

ξβ'.

Αφυιας σημειον 7ο ενδια7ριβειν τοις περι 7ο σωμα. Οιον, επι πολυ γυμναζεσθαι, επι πολυ εσθιειν, επι πολυ πινειν, επι πολυ αποπατειν, επι πολυ οχευειν. Αλλα 7αυτα μεν εν παρεργῳ ποιητεον.

Περι δε την γνωμην η πασα εστω εϖιστροφη.

ξγ'.

Οταν τις σε κακως τι ποιῃ, η κακως σε λεγῃ, μεμνησο, οτι, καθηκειν αυτῳ οιομενος, ποιει, η λεγει. Ουχ οιοντε ουν ακολουθειν αυτον τῳ σοι φαινομενῳ, αλλα τῳ εαυτῳ. Ωστε, ει κακως αυτῳ φαινεται ποιων η λεγων, εκεινος βλαϖτεται, ος τις και εξηϖατηται. Καιγαρ τοαληθες συμϖεπλεγμενον αν τις υϖολαβῃ ψευδος, ου το συμϖεπλεγμενον βλα-

πτεται, αλλ' ο εξαπατηθεις. Απο τουτων ουν ορμωμενος, πρᾳως εξεις προς τον λοιδορουντα. Επιφθεγγου γαρ εφ' εκαστῳ, οτι, εδοξεν αυτω.

ξδ'.

Παν πραγμα δυο εχει λαβας, την μεν φορητην, την δε αφορητον. Ο ουν αδελφος εαν αδικῃ, εντευθεν αυτο μη λαμβανε οτι αδικει· αυτη γαρ λαβη εστιν αυτου ου φορητη· Αλλα εκειθεν μαλλον, οτι αδελφος, οτι συντροφος, και ληψῃ αυτο, καθ' ο φορητον εστιν.

ξε'.

Ουτοι οι λογοι ασυνακτοι, εγω σȣ πλουσιωτερος ειμι, εγω σȣ αρα κρεισσων· εγω σȣ λογιωτερος, εγω σȣ αρα κρεισσων. Εκεινοι δε μαλλον συνακτοι, εγω σȣ πλȣσιωτερος ειμι, η εμη αρα κτησις της σης κρεισσων· εγω σȣ λογιωτερος, η εμη αρα λεξις της σης κρεισσων. Συ δε γε ουτε κτησις ει, ουτε λεξις.

ξϛ'.

Λȣεται τις ταχεως; μη ειπης, οτι κακως, αλλ' οτι τα-

χεως· πινει τις πολυν οινον; μη ειπης· οτι κακως, αλλ' οτι πολυν. Πριν γαρ διαγνωναι το δογμα, ποθεν οιδας ει κακως; ουτως ου συμβησεται σοι, αλλας μεν φαντασιας καταληπτικας καταλαμβανειν, αλλαις δε συγκατατιθεσθαι.

ξζʹ.

Μηδαμου σεαυτον ειπης φιλοσοφον, μηδε λαλει το πολυ εν ιδιωταις περι των θεωρηματων· αλλα ποιει τα απο των θεωρηματων· οιον εν συμποσιω μη λεγε πως δει εσθιειν,

αλλα 'εσθιε ως δει. Μεμνησο γαρ, οτι ουτως και Σωκρατης πανταχοθεν αφηρηκει το επιδεικτικον. Ηρχοντο προς αυτον, βουλομενοι φιλοσοφοις υπ' αυτου συσταθηναι· κακεινος απηγεν αυτους. Ουτως ηνειχετο παρορωμενος.

ξη'.

Ωστε καν περι θεωρηματος τινος εν ιδιωταις εμπιπτη λογος, σιωπα το πολυ. Μεγας γαρ ο κινδυνος, ευθυς εξεμεσαι ο ουκ επεψας. Και οταν ειπη σοι τις, οτι ουδεν

οισθα, ϗ συ μη δηχθῃς, τοτ' ισθι, οτι ηρξω του εργου. Επει και τα προβατα ου τον χορτον εξεμεσαντα τοις ποιμεσιν επιδεικνυει ποσον εφαγεν· αλλα την νομην ενδον πεψαντα, εριον εξω φερει, ϗ γαλα. Και συ τοινυν μη τα θεωρηματα τοις ιδιωταις επιδεικνυε, αλλ' απ' αυτων πεφθεντων, τα εργα.

ξθ'.

Οταν ευτελως ηρμοσμενος ῃς κατα το σωμα, μη καλλωπιζου επι τουτῳ. μηδ' αν

υδωρ πινης, εκ πασης αφορμης, λεγε οτι υδωρ πινω. καν ασκησαι ποτε προς πονον και καρτεριαν θελεις, σεαυτῳ, και μη τοις εξω· αλλα μη τους ανδριαντας περιλαμβανε. Διψων ποτε σφοδρως, επισπασαι ψυχρου υδατος, και εκπτυσον, και μηδενι ειπης.

ο΄.

Ιδιωτȣ στασις και χαρακτηρ· ουδεποτε εξ εαυτȣ προσδοκα ωφελειαν η βλαβην, αλλ᾽ απο των εξω. Φιλοσοφȣ στασις, και χαρακτηρ· πασαν ω-

φελειαν και βλαβην εξ εαυτȣ προσδοκα.

οα'.

Σημεια προκοπτοντος· ȣδενα ψεγει, ουδενα επαινει, ουδενα μεμφεται, ουδενι εγκαλει· ουδεν περι εαυτου λεγει, ως οντος τινος, η ειδοτος τι· οταν ουν εμποδισθῃ τι, η κωλυθῃ, εαυτῳ εγκαλει· καν τις αύτον επαινῃ, καταγελᾳ του επαινουντος αυτος παρ' εαυτῳ· καν τις ψεγῃ, ουκ απολογειται· περιεισι δε καθαπερ οι αρρωστοι, ευλαβου-

μενος τι κινησαι των καθιςαμενων πριν πηξιν λαβειν. Ορεξιν απασαν ηρηκεν αφ' εαυτου· Ίην δ' εκκλισιν εις μονα τα παρα φυσιν των εφ' ημιν μετατεθεικεν. ορμη προς απαντα ανειμενη χρηται· αν ηλιθιος η αμαθης δοκη, ου πεφροντικεν. Ενι Ίε λογω, ως εχθρον, εαυτον παραφυλασσει, και επιβουλον.

οβ'.

Οταν τις επι τω νόειν και εξηγεισθαι δυνασθαι τα Χρυσιππου βιβλια σεμνυνηται,

λεγε αυτος προς σεαυτον, οτι,
ει μη Χρυσιππος ασαφως ε-
γεγραφει, ουδεν αν ειχεν ου-
τος εφ' ω σεμνυνηται. Εγω δε,
τι βουλομαι; καταμαθειν την
φυσιν, και ταυτη επεσθαι. Ζη-
τω ουν τις εστιν ο εξηγουμε-
νος; Και ακουσας οτι Χρυσιπ-
πος, ερχομαι προς αυτον·
αλλ' ου νοω τα γεγραμμενα.
Ζητω ουν τον εξηγουμενον· και
μεχρι τουτων ουπω σεμνον ου-
δεν. Οταν δε ευρω τον εξηγου-
μενον, λειπεται χρησθαι τοις
παρηγγελμενοις· τουτο αυ-
το μονον σεμνον εστιν. Αν δε

αυ7ο τȣτο 7ο εξηγεισθαι θαυμασω, τι αλλο η γραμματικος απετελεσθην αντι φιλοσοφου; πλην γε δη, οτι, αν7ι Ομηρȣ, Χρυσιππον εξηγȣμενος. Μαλλον ȣν, οταν τις ειπη μοι, επαναγνωθι μοι Χρυσιππον, ερυθριω, ο7αν μη δυνωμαι ομοια τα εργα και συμφωνα επιδεικνυειν τοις λογοις.

ογ'.

Οσα προ7ιθεται, τȣ7οις, ως νομοις, ϗ ως ασεβησων αν τι τȣτων παραβης, εμμενε. Ο,

τι δ'αν ερῃ τις περι σου, μη επισ7ρεφου. Τȣτο γαρ ȣκ ετ' εστι σον.

οδ'.

Εις ποιον ουν ετι χρονον αναβαλλῃ 7ο των βελτιστων αξιουν σεαυτον, και εν μηδενι παραβαινειν τον αιρȣν7α λογον; παρειληφας τα θεωρημα7α, οις εδει σε συμβαλλειν, και συμβεβληκας; ποιον ουν ετι διδασκαλον προσδοκας, ινα εις εκεινον υπερθῃς 7ην επανορθωσιν ποιησαι την σεαυτου; ουκ ετι ει μειρακιον,

αλλα ανηρ ηδη τελειος. Αν τοινυν αμελησης, ϗ ραθυμησης, και αει υπερθεσεις εξ υπερθεσεων ποιης, προθεσεις εκ προθεσεων, ϗ ημερας αλλας επ' αλλαις οριζης, μεθ' ας προσεξεις σεαυτῳ, λησεις σεαυτον ȣ προκοψας, αλλ' ιδιωτης διατελεσεις και ζων ϗ αποθνησκων. ηδη ουν αξιωσον σεαυτον βιουν ως τελειον, και προκοπτοντα· ϗ παν το βελτιστον φαινομενον, εστω σοι νομος απαραβατος· καν επιπονον τι η ηδυ, η ενδοξον η αδοξον προσαγηται, μεμνησο,

οτι νυν ο αγων, και ηδη παρεστι τα ολυμπια, και ουκ εϛιν αναβαλλεσθαι ουκετι· ϗ οτι, παρα μιαν επιτασιν η ενδοσιν, η σωζεται προκοπη, η απολλυται. Σωκρατης ουτως απετελεσθη, επι παντων προαγων εαυτον, μηδενι αλλῳ προσεχων η τῳ λογῳ. Συ δε, ει ϗ μηπω ει Σωκρατης, ως Σωκρατης γε ειναι βουλομενος, οφειλεις βιουν.

οε'.

Ο πρωτος και αναγκαιοτατος τοπος εϛιν εν φιλοσοφια,

ο της χρησεως των θεωρηματων· οιον, το μη ψευδεσθαι. Ο δευτερος, ο των αποδειξεων· οιον, ποθεν οτι ου δει ψευδεσθαι. Τριτος, ο αυτων τουτων βεβαιωτικος, και διαρθρωτικος· οιον, ποθεν οτι τουτο αποδειξεις; τι γαρ εστιν αποδειξις; τι ακολουθια; τι μαχη; τι αληθες; τι ψευδος; ουκουν ο μεν τριτος τοπος αναγκαιος δια τον δευτερον, ο δε δευτερος δια τον πρωτον. Ο δε αναγκαιοτατος, και οπου αναπαυεσθαι δει, ο πρωτος. Ημεις δε εμπαλιν ποιουμεν. Εν γαρ τω

τριτῳ τοπῳ διατριβομεν, και περι εκεινον εστιν ημιν η πασα σπουδη. Τȣ δε πρωτου παντελως αμελȣμεν. Τοιγαρȣν ψευδομεθα μεν πως δε αποδεικνυται οτι ȣ δει ψευδεσθαι, προχειρον εχομεν.

ος′.

Επι παντος προχειρα ευκτεον
ταυτα.
Αγε δε μ', ω Ζευ, και συ γ' η
πεπρωμενη,
Οποι ποθ' υμιν ειμι διατε-
ταγμενος.
Ως εψομαι γ' αοκνος. Ην δε
μη θελω,

Κακος γενομενος, ουδεν ητ-
τον εψομαι.

οζ'.

Οστις δ' αναγκῃ συγκεχωρη-
κεν καλως,
Σοφος παρ' ημιν, και τα θει'
επισταται.

οη'.

Αλλα ϗ το τριτον· ω Κρι-
των, ει ταυτῃ τοις θεοις φιλον,
ταυτῃ γινεσθω. Εμε δε Ανυτος
και Μελιτος αποκτειναι μεν
δυνανται, βλαψαι δε ου.

ΤΕΛΟΣ.

MANUALE

DI

EPITTETO

VOLGARIZZATO

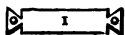
DA

ERITISCO PILENEJO

PARMA

NEL REGAL PALAZZO

1793

CO' TIPI BODONIANI

MANUALE
DI
EPITTETO.

I.

Di quante cose vi sono al mondo certune da noi dipendono, cert' altre no: dipendenti da noi sono l'opinione, l'appetenza, il desiderio, l'aversione, e in somma tutte quelle, che sono opere nostre. Non dipendenti da noi

sono il corpo, la roba, gli onori, le dignità, e tuttociò infine, che non è opera nostra.

2.

Le cose che abbiamo in nostro potere, di lor natura son libere, poderose, a niuno ostacolo o impedimento soggette; ma quelle che non abbiamo in poter nostrò, sono deboli, schiave, sottoposte a impedimenti, straniere.

3.

Avverti dunque, che se tu prendi per libere quelle co-

se, che di natura sono schiave, e le straniere per proprie, ti sentirai impedito, afflitto, turbato, accuserai gli Dei e gli uomini; ma se terrai solamente per tuo ciò che è tuo, e ciò ch'è straniero per istraniero com'egli è realmente, nessuno ti farà mai violenza, nessuno faratti ostacolo, non avrai a riprendere od incolpare veruno, nulla farai contro tua voglia; nessuno ti nuocerà, non avrai nemico alcuno; perciocchè niuna cosa nocevole t'avverrà.

4.

Or se tu aspiri a conseguir tali cose, pensa che tu non dèi al lor possesso determinarti con moto lento e rimesso. Delle altre cose parte convienti abbandonarle del tutto, parte lasciarle star di presente, e pigliar cura principalmente di te medesimo. Che se desideri queste ancora, vo' dire le dignità, le ricchezze, forse non ti avverrà di ottenerle pel desiderio che in te pur senti di conseguire ancora le prime, ma asso-

lutamente ti rimarrai senza di quelle, per cui sole s'acquista la libertà e la felicità della vita..

5.

A ogni obbietto disgustoso che ti s'affaccia, procura tosto di contrappor questo detto: Tu non se' altro che una apparenza, e non già quello che m'apparisce. Fanne dipoi l'esame e il cimento a tenor delle regole che tu hai. La prima e principale sia questa: s'egli riguarda cose che sieno in poter nostro, o non

sieno. E se appartiene a qualcuna delle seconde, dì prontamente: Ciò nulla non ha che fare con me.

6.

Sovvengati, che l'intento del desiderio è l'asseguire ciò che tu brami, l'intento dell' aversione il non cadere in ciò che tu schivi. Chi non adempie suo desiderio, è malavventurato: chi urta in quello, ch'egli ha schifo, è sciagurato. Se dunque abborri le sole cose, che son contrarie alla natura di ciò che

trovasi in tuo potere, tu in nulla di ciò, che abborri, t' abbatterai. Ma se tu prendi aversione alla malattìa, alla morte, alla povertà, sarai sciagurato.

7.

Distogli dunque l'aversione tua da tutto ciò che non dipende da noi, e trasferiscila alle cose, che son contrarie alla natura di quello che da noi stessi dipende. E quanto al presente sbandisci ogni sorta di desiderio; poichè se questo è rivolto a qualcuna

di quelle cose che in poter nostro non sono, tu non potrai se non avere disfavorevole la fortuna: riguardo poi alle cose che sono in nostro potere, tu non per anche discerni quali stia bene desiderare. Tu puoi soltanto destare, o rattenere i primi moti dell'appetito, ma leggermente, e con riserva e lentezza.

8.

A ciascuna di quelle cose che danno diletto od utile, o sono da te amate, ti sovvenga di dire: Che cosa è

questa? incominciando dalle meno importanti. Se ami un vaso di terra; è un vaso di terra quello che amo: e così s'egli si rompe, non ne sarai sconcertato. Se accarezzi un tuo figlioletto, o la moglie: Io accarezzo un mortale. E perciò se ti muore, non ne sarai sturbato.

9.

Allorchè ti vuoi mettere a qualche azione, fra te medesimo pensa di che natura ella sia. Se vai al bagno, ti rappresenta quello che vi si

ſa, chi getta dell'acqua, chi urta, chi dice delle ingiurie, chi ruba; e tu v'andrai con maggior sicurezza, se prontamente dirai: Io vo' lavarmi, e vo' pur anco serbare quel naturale contegno, a cui mi sono appigliato. In simil modo ti disporrai a qualsivoglia altra azione. Il perchè se tu incontri qualche contrasto a bagnarti, speditamente dirai: Io non voleva soltanto questo, ma voleva serbare ancora quel naturale contegno, a cui mi sono appi-

gliato, nè io lo serberei, se mi crucciassi di quello che qui accade.

10.

Non son le cose, che disturbano gli uomini, ma sì ben le opinioni che se ne formano. La morte per esempio non è orribile; altrimenti sarebbe comparsa tale anche a Socrate. Ma l'opinione, che della morte come di cosa orribile ci formiamo, quella sì ch'è orribile. Così quando proviamo ostacoli o turbamenti o tristezze, non

abbiamo a incolparne gli altri, ma noi medesimi, vale a dire le nostre proprie opinioni. E' cosa da ignorante l'accagionare altrui delle sciagure sue; chi ha cominciato a istruirsi ne accagiona sè stesso; chi è ben istrutto, nè gli altri, nè sè medesimo.

II.

Non levarti in orgoglio per niuna prerogativa straniera. Se un cavallo con baldanza dicesse: Io son bello; ciò sarebb'anco da comportarsi. Ma quando con arroganza tu di-

ci: Ho un bel cavallo: sappi che tu ti vanti d'un pregio ch'è proprio del cavallo. Che dunque havvi di tuo? L'uso che fai di così fatte apparenze. Or quando nel far uso di queste ti regoli su la norma della natura, ben puoi allora vantarti, perchè ti vanti meritamente d'un bene, che è proprio tuo.

12.

Siccome andando per mare, se quando la nave ha preso porto, tu n'esci fuori per fare provvision d'acqua, puoi

bene per accessorio del tuo viaggio ricogliere qualche chiocciola, o qualche picciolo bulbo; ma dèi tener la mente alla nave, e là rivolgerti di continuo per vedere, se il piloto ti chiama, e se chiama tu dèi lasciare andare ogni cosa, perchè non abbi a dovere essere legato, e cacciato come una pecora nella nave; così anche nel corso della vita se in cambio d'una chiocciola e d'un bulbo ti vien data una donnetta, ed un bambolo, nulla ti

vieta il prenderli. Ma se il piloto chiama, corri alla nave, lascia andar tutto senza voltarti indietro. Di più ancora, se tu se' vecchio, non discostarti dalla nave gran fatto per non mancare quand' egli chiama.

13.

Non pretendere che le cose succedano come vuoi; ma dèi volere che ogni cosa succeda appunto come succede, e tutto correrà bene per te. La malattia è un impedimento del corpo, non della vo-

lontà; se pur questa non vi consenta. Lo zoppicare è un impaccio della gamba, non della volontà. Fa lo stesso discorso di qualsivoglia altra cosa che ne intervenga; e troverai esser quella un impedimento per qualche altro, ma non per te.

14.

In ciascheduna occorrenza che si presenti, raccogliti entro te stesso per ricercare qual forza tu abbi per farne uso. Se vedi un bell' uomo, una bella donna, troverai che

ha forza incontro a loro la continenza; se trattasi di fatiche, la tolleranza; se d'ingiurie, la pazienza. E a questo modo avanzandoti non sarai dalle apparenze stravolto.

15.

Giammai non dire d'alcuna cosa: Io l'ho perduta; ma l'ho restituita. T'è morto un figliuolo? E' stato restituito. T'è morta la moglie? E' stata restituita. T'è stato tolto un podere? Dunque è stato anche questo restituito. Ma un tristo è colui che me l'ha

tolto. E che t'importa, se quegli che te lo diede, per mezzo d'uno o d'un altro te l'ha richiesto? Intanto che queste cose ti son lasciate, tu dèi curarle come straniere in quella guisa che i viandanti fanno d'una locanda.

16.

Se brami d'approfittarti, lascia da banda cotali ragionamenti: s'io non ho cura de' miei affari, non avrò da mangiare; se non gastigo il mio schiavo, verrà cattivo. Tor-

na meglio morir di fame senza tristezza e timore, che vivere sconcertato in mezzo dell'abbondanza. Meglio è che uno schiavo sia cattivo che tu infelice.

17.

Comincia dunque dalle piccole cose. Ti s'è versato un po' d'olio? Ti fu rubato del vino? Dì che a tal prezzo si vende l'acquietamento dell'animo, l'esenzione da' travagli. Senza nulla non s'ottien nulla. Quando chiami il tuo schiavo, pensa ch'egli può

non udirti, e udendoti può non far cosa alcuna di quel che vuoi. Ma questo non torna bene per lui. Torna per altro bene sicuramente per te; affinchè non dipenda da esso lui che tu rimanga turbato.

18.

Se vuoi fare profitto, soffri d'esser tenuto stolido e mentecatto pel tuo disprezzo delle cose esteriori; nè far mostra con altri di saper nulla; e se a certuni tu sembri da qualche cosa, diffida di

te medesimo. E sappi, che non è facile il governare tua volontà a norma della natura, e il curar tutt'insieme le cose esterne: ma è gioco forza, che se tu abbracci l'uno de' due partiti, rifiuti l'altro.

19.

Se brami, che i tuoi figliuoli, e la consorte, e gli amici vivano sempre, tu se'un pazzo. Quest'è un volere che dipenda da te quel che da te non dipende, e che sia tuo quel ch'è straniero. Medesimamente se tu pretendi, che

il tuo servo non pecchi, tu se'un balordo. Quest'è un volere che la malizia non sia malizia, ma sia qualch'altra cosa. Ma se non vuoi restar deluso nelle tue brame, tu il puoi. Or dunque t'applica a quello che tu puoi fare.

20.

Padrone di ciascheduno è colui, che di quanto da lui si vuole o non vuole ha in sua mano il fornirnelo, o il dispogliarnelo. Chi dunque brama di viver libero, nè cerchi nè fugga quello ch'è

in potere d'altrui. Altrimenti egli è costretto a servire.

21.

Pensa che ti convien governarti non altrimenti che in un convito. Qualche vivanda che va intorno, s'accosta a te? Stendi la mano e prendine con modestia. Va ella innanzi? Non trattenerla. Non viene ancora? Fa che il tuo desiderio non trascorra lontano, ma aspetta finch'ella sia dinanzi a te. Così dèi fare per rispetto a' figliuoli e alla moglie e alle

ricchezze e agli onori. In tal guisa ti farai degno di stare a mensa co' Numi. E se quando ti sono offerte sì fatte cose, tu non le prendi, ma le rifiuti, non solamente sarai a parte del convito de' Numi, ma eziandio della lor podestà. Così operando Diogene ed Eraclito ed altri simili ad essi, giustamente si tennero e furono appellati divini.

22.

Se vedi alcuno addolorato e piagnente o per l'assenza, o

per la morte d'un figlio, o
per la perdita delle proprie
sostanze, guarda di non la-
sciarti dall'apparenza travol-
gere, come s'egli nelle scia-
gure si ritrovasse per queste
cose esteriori: ma teco stes-
so fa distinzione subitamen-
te, e dì pure: Quel che afflig-
ge costui non è il caso acca-
duto, poichè questo non af-
fligge alcun altro, ma è l'o-
pinione che egli se n'è for-
mata. Tu per altro non dèi
esser ritroso a uniformarti
con lui, almeno in parole,

e se bisogna, ancor a piangere insieme; ma guarda ben di non piangere interiormente.

23.

Rammentati che qui sei rappresentante d'una scenica azione tal quale piace al direttor del teatro; breve, se la vuol breve, lunga, se la vuol lunga. S'egli vuole che tu il povero rappresenti, fallo con buona grazia; e così pure, se lo zoppo, se il principe, se il privato. A te s'aspetta il far bene la parte

che t'è assegnata, il farne la scelta ad un altro.

24.

Se mai un corbo va crocidando con augurio sinistro, non lasciarti portar via dalla immaginazione, ma sii pronto a distinguere fra te stesso le cose di tal maniera: Nessun di questi presagj riguarda me, ma il mio misero corpo, le mie meschine sostanze, la mia piccola gloria, i miei figliuoli, o la moglie. Per me, se il voglio, ogni augurio è felice; con-

ciossiachè qualunque di queste cose intervenga, a me sta il ritrarne qualche vantaggio.

25.

Tu puoi essere invitto, se non t'esponi a verun combattimento, la cui vittoria in tuo potere non sia.

26.

Al vedere talun salito in grande onore o potenza, o in altra guisa distinto, guarda bene che tu rapito dalle apparenze nol reputi fortunato. In fatti se il ben reale consiste in cose dipenden-

ti da noi, non darai luogo nè ad invidia nè a gelosía; nè dovrai tu voler essere nè capitano, nè senatore, nè consolo, ma uom libero. Or l'unica strada per arrivarvi è il disprezzo di quelle cose che non sono in nostra balía.

27.

Ricordati che l'ingiuria non viene da chi strapazza o percuote, ma dall'opinione che hassi di tali fatti come ingiuriosi. Se dunque alcuno t'irriterà, sappi che la tua

propria opinione t'ha irritato. Or dunque sovra ogni cosa ti studia di non lasciarti rapire dall'apparenza; perciocchè se una volta guadagni tempo e dilazione, più facilmente sarai padron di te stesso.

28.

La morte, e l'esilio, e tutte l'altre cose, che ne appaiono formidabili, continuamente ti stieno davanti agli occhi, e la morte principalmente: e allora nessuno abbietto pensiero nella tua

mente avrà luogo, nè tu sarai troppo bramoso di cosa alcuna.

29.

Brami tu forse d'esser filosofo? Preparati fin d'adesso a dover esser deriso e proverbiato dal volgo, che andrà dicendo: Ecco un filosofo a noi venuto di fresco: e donde mai quel sopracciglio orgoglioso? Tu per altro non aver nulla d'orgoglio; e tienti saldo a ciò che stimi il migliore come persona a tal posto da Dio medesimo de-

putata. Di più rifletti, che se stai fermo nel tuo proponimento, quelli che da principio ti deridevano, in appresso t'ammireranno: ma se da essi ti lasci smuovere, tu darai loro doppia materia di derisione.

30.

Se mai t'avviene di dissiparti al di fuori per compiacere a qualcuno, assicurati che hai perduto il tuo grado. Perciò ti basti in tutto e per tutto l'esser filosofo. E se vuoi anche parerlo, fa

di parerlo solo a te stesso, e sarà questo a bastanza.

31.

Non ti cruciare con sì fatti ragionamenti: Io vivrò senza onori, e sarò uomo da nulla. Perciocchè se il vivere senza onori è un male, tu non puoi per opra altrui nulla più incorrere in un male che in una infamia. Or è forse in tua mano il conseguire un comando, o l'essere ammesso a un consiglio, a un banchetto? No certamente. E come dunque da

tali cose ne può venir disonore? E come sarai uomo da nulla tu ch'esser non dèi da qualche cosa se non in quello che dipende da te, e in ciò puoi essere di grandissimo merito? Ma i tuoi amici si rimarranno senz'ajuto. Che dì tu senz'ajuto? Non avranno da te danajo: non gli farai cittadini romani. E chi t'ha detto, che queste cose da noi dipendono e non da altri? E chi mai può dare altrui quel ch'ei non ha? E tu fanne acquisto, dicon es-

si, perchè ne abbiamo anche noi. S'io posso far tale acquisto col mantenermi bon costumato e fedele e magnanimo, voi mostratene a me il modo, e farollo. Ma se chiedete, che io rimanga privo de' proprj beni, affinchè voi acquistiate cotali cose che non son beni, voi ben vedete quanto indiscreti e irragionevoli siate. E che amate voi più, l'avere del danajo, o l'avere un amico fedele e ben costumato? Datemi dunque voi piuttosto mano a tal

fine, e non cercate ch'io faccia cose, per cui privo rimanga di questo pregio. Ma se io seguito il tuo consiglio, e se le cose esteriori come straniere disprezzo, la patria, dicon essi, da te non avrà alcun giovamento. Ed io soggiungo: Qual giovamento? Non avrà per mio mezzo nè portici nè bagni. E che è questo? Neppur essa ha calzari da un ferrajo, nè armature da un calzolajo. Egli è sufficiente, che ciascheduno il proprio ufficio

eseguisca. Che se tu formi alla patria un qualche altro cittadino di buon costume, e fedele, forse non le sei utile in cosa alcuna? Anzi tu il sei. Dunque neppur tu stesso a lei saresti inutile essendo tale. E qual posto avrò io nella città? Quello che puoi avere col mantenerti onesto e fedele. Che se volendo giovare ad essa, di tali pregi ti spogli, qual giovamento potrai recarle, quando più non avrai nè onoratezza nè buona fede?

32.

E' stato taluno a te preferito in un banchetto, o in una visita, o nell'essere stato preso a consiglio? Se queste cose son buone, tu dèi rallegrarti, che quegli l'abbia ottenute. Se son cattive, non ti dia pena l'esserne stato esente. Rifletti ancora, che tu non facendo le stesse cose che quegli fa per potere acquistare ciò che non è in man nostra, non puoi degno mostrarti di conseguire altrettanto. E nel vero chi

non frequenta di qualchedu-
no la casa, non lo corteg-
gia, nol loda, come può es-
ser trattato al par di colui,
che la sua casa frequenta,
che lo corteggia, che il lo-
da? Sarebbe dunque un'in-
giustizia la tua, e un'insa-
ziabile presunzione, se non
pagando quel prezzo, a cui
si vendono queste cose, tu
le volessi gratuitamente ot-
tenere. Su via quanto si ven-
de un mazzo di lattuga? Po-
gnamo il caso, che vaglia
un obolo. Se alcuno spen-

dendo l'obolo prendesi la lattuga, e tu non lo spendendo non te la prendi, non dèi pensare d'aver meno di quello che se l'ha presa. Poichè siccome quegli ha la lattuga, così tu hai l'obolo, il quale non ispendesti. Così va la bisogna nel caso nostro. Tu non se' stato da qualcheduno invitato a un convito? Ma tu pagato non gli hai quant'egli vende il suo pranzo. Egli lo vende a prezzo di lode, a prezzo d'ossequio. Pagane dunque il prezzo, s'e-

gli ti torna conto. Ma se pretendi d'averci parte senza pagarne il prezzo, tu se' un avido, un indiscreto. E tu non hai nulla in vece di questo pranzo? Sì, qualche cosa tu hai. Tu non lodasti colui che non volevi; tu non soffristi alla sua porta verun affronto.

33.

L'intendimento della natura a noi palese si rende per quelle cose, nelle quali non abbiamo interesse. Se per esempio lo schiavo d'un tuo

vicino ha rotto un bicchiero, o qualche altra cosa, abbiamo tosto alla bocca: Queste son cose che succedono. Or sappi che quando ancor ti si rompe qualche cosa del tuo, tale appunto esser dèi quale fosti nel caso di quell' altro. Un simil detto vuolsi applicare a cose di più rilievo. Se muore a un altro un suo figliuolo, o la moglie, nessuno v'è che non dica: Così vanno le cose umane. Ma se a talun di costoro avviene lo stesso, grida subi-

tamente: Meschino a me! Che disgrazia! Dobbiamo rammemorarci, qual sensazione ci fece lo stesso caso, quando l'udimmo ad altri avvenuto.

34.

Siccome un bersaglio non si mette per isfallirlo, così il male di sua natura non ha nel mondo esistenza. Se taluno desse il tuo corpo in balía a chiunque se gli presenta, ti sdegneresti sicuramente; e tu esponendo a qualsivoglia persona la propria mente, cosicchè se co-

stui ti fa oltraggio, ella si turbi e confonda, tu di ciò punto non ti vergogni? In qualsivoglia azione considera i suoi progressi, e le sue conseguenze, e poi ad essa ti accingi. Altrimenti con grande ardore la imprenderai senza pensare a quello che viene appresso; poscia scoprendo in essa qualche cosa di turpe, n'avrai rossore.

35.

Vuoi tu essere vincitore ne' giochi olimpici? Per mia fe vorrei esserlo anch'io, es-

sendo questa una cosa che fa onore. Ma poni mente alle circostanze che gli accompagnano e che gli seguono; indi ti metti all'impresa. Tu dèi stare in gran regola, mangiare contro tua voglia, astenerti da' cibi delicati, esercitarti forzatamente al tempo prescritto, al caldo, e al freddo, non bere acqua fresca nè vino, come suol farsi. In somma tu dèi come ad un medico darti in mano al direttore degli esercizj; poi voltolare l'arena dentro

la lizza; ove interviene di fiaccarsi un braccio, di stravolgersi un calcagno, d'ingojar molta polvere, e talor d'essere vergheggiato, e dietro a tutte queste cose rimaner vinto. Dopo fatte tutte queste osservazioni entra pure, s'egli ti piace, in tenzone. Se non le hai fatte, tu qua e là rivolgendo t'andrai come i fanciulli che fanno ora la parte di lottatori, ora d'atleti, ora di gladiatori, quando si danno a sonare la tromba, e quando

a recitare tragedie. E tu pur anco ora sarai atleta, ora gladiatore, poscia oratore, e finalmente filosofo; ma con tutto l'animo tuo non sarai nulla. A foggia di scimmia andrai imitando tutto quello che vedrai fare; or l'una cosa ora l'altra ti piacerà; perciocchè non sei mosso a far nulla con avvertenza e con esatta circospezione, ma sì a caso e con languido desiderio. In tal maniera certuni riguardando un filosofo, e udendo dire da qualcheduno,

oh come parla Eufrate! e veramente chi può sì ben favellare come fa egli? vogliono anch'essi farsi filosofi.

36.

O uomo, considera dapprima la qualità dell'azione, e poi esamina la tua propria natura, se è capace di ben condurla. Vuoi tu essere atleta di tutte e cinque le prove, o semplice lottatore? Osserva ben le tue braccia, i fianchi, e le rene. Ciascuna cosa naturalmente a un proprio fine è diretta. Credi tu di potere

a tal mestiero attendendo, ugualmente mangiare e bere, ugualmente fare lo schizzinoso? T'è d'uopo vegghiare, affaticarti, da' tuoi domestici separarti, esser messo in dispregio da un valletto, restare in ogni cosa al di sotto, negli onori, nelle cariche, ne' tribunali, in qualsivoglia negozio. Osserva, s'egli ti piace con queste cose cambiare una vita tranquilla, libera, imperturbabile. Se no, pon mente di non fare, come i fanciulli, ora il filosofo, po-

scia il gabelliere, in appresso l'oratore, e finalmente il commessario di Cesare. Queste cose infra di lor non s'accordano. Un uomo solo ti convien essere, o buono, o cattivo. Coltivar ti bisogna o il razionale discernimento, o le cose che sono fuori di te; impiegare il tuo studio intorno alle cose interne, ovvero intorno all'esterne; vale a dire o tenere il carattere di filosofo, o d'uom plebeo.

37.

I dover nostri generalmente vogliono misurarsi dalle scambievoli relazioni. E' questi un padre? T'è ordinato d'averne cura, di cedergli in ogni cosa, di tollerare i suoi oltraggi, le sue percosse. Ma mio padre è cattivo. La natura t'ha forse collegato con un padre buono? Mai no, ma con un padre. Un tuo fratello ti fa ingiuria? E tu serba il rapporto che hai con esso lui, e senza badare a ciò che fa esso, ti studia d'ope-

rare in quel modo che è conforme a' dettami della natura. In fatti nessun altro ti farà danno, se tu nol vuoi; allora solo danneggiato sarai, quando sospetti d'esserlo. Per tal modo avvezzandoti a meditare le vicendevoli relazioni tu troverai, qual è il dovere d'un vicino verso un vicino, d'un cittadino verso d'un cittadino, d'un capitano verso d'un capitano.

38.

Sappi che il principal fondamento del culto dovuto a-

gl'Iddii è l'avere buone opinioni di essi, come di quelli che esistono, e che rettamente e saggiamente governano l'universo, e il credere te medesimo destinato a dover loro ubbidire e sottometterti a tutti gli avvenimenti, secondandogli di buon grado, come prodotti da una perfettissima intelligenza. Quindi mai non avverrà, che tu incolpi o biasimi gli Dei qual se tu fossi da esso lor trascurato. Ma questo non è possibile in alcun modo sennon-

chè rinunziando alle cose che in poter nostro non sono, e il bene e il male costituendo in quelle soltanto che sono in nostro potere. Che se alcuna di quelle prime tu stimi buona, o cattiva; allor quando non ottieni ciò che vorresti, o cadi in quello che non vorresti, è necessario assolutamente che tu vituperi ed abbi in odio coloro i quali ne son cagione. Conciossiachè ogni animale naturalmente è portato a fuggire e abbominar quelle cose, che

nocive gli sembrano, e le loro cagioni nè più nè meno; al contrario le cose utili, e le cagioni di quelle son da esso seguite, e con trasporto abbracciate. Non è dunque possibile, che quegli il quale s'avvisa d'essere danneggiato, si compiaccia di ciò che stima dannoso, siccome non è possibile che alcuno si compiaccia del proprio danno. Di qui avviene che il padre sia dal figliuolo strapazzato, quand'esso non gli fa parte di quelle cose che

son tenute per buone. E Polinice ed Eteocle battagliarono infra di loro per la opinion concepita che la sovranità fosse un bene. Per tal cagione fa insulto agli Dei l'agricoltore, il marinajo, il mercante, e chi privo rimane della moglie e de' figli. In fatti dove si trova l'utilità, ivi pur anche ha luogo la religione. Laonde chiunque si prende cura di regolare l'appetito e l'aversione come conviene, egli pur anche del culto religioso si

prende cura. Conviene poi a ciascuno far libazioni, sagrificare ed offerir le primizie giusta le patrie costumanze con purità, con decenza, con esattezza, senza tenacità, e senza oltrepassar le sue forze.

39.

Quando ricorri all'oracolo, pensa che tu non sai quello che sia per avvenire, ma vai per risaperlo dall'indovino. Tu per altro, se sei filosofo, prima d'andarvi sai la qualità dell'evento. Perciocchè se si tratta di cosa non dipen-

dente da noi, ella sicuramente non è nè un bene nè un male. Non recar dunque a casa dell'indovino nè desiderio, nè avversione: altrimenti non puoi ad esso accostarti se non tremando. Ma persuaditi, che qualunque cosa sia per succedere, è indifferente, ed a te nulla appartiene; e qualunque ella sia, da te dipende il farne buon uso senza che alcuno te l'impedisca. Ricorri dunque con animo coraggioso agli Dei, come per domandare consi-

glio; e poi, se qualche consiglio ti sarà dato, pensa quali prendesti per consiglieri, e quali sei per dispregiare, se ad essi non ubbidisci. Ma così vuolsi l'oracolo consultare come voleva Socrate, vale a dire su quelle cose, l'esame delle quali al loro evento si riferisce, nè per mezzo di raziocinio nè d'arte alcuna si può di esso contezza avere: cosicchè quand' occorra d'entrare a parte de' pericoli d'un amico o della patria, non si vuol chiedere

all'indovino, se questo si debba fare. Perciocchè qualor esso ti presagisse, che le interiora sono state di tristo augurio, chiaro è, che ti viene prognosticata o la morte, o il troncamento d'un de' tuoi membri, o l'esilio; tuttavolta la ragion persuade, che ad onta di tutto questo tu dei soccorrer l'amico, ed esporti a ogni pericolo per la patria. Perciò dà mente all'avviso d'un profeta maggiore, ohe è Apolline Pitio, il quale cacciò dal tempio

colui, che non soccorse l'amico in un rischio d'essere ucciso.

40.

Prescrivi a te di presente una forma e regola di vita da osservare e quando tu sarai solo, e quando sarai con altri.

41.

Per lo più noi dobbiamo tener silenzio, o dir cose necessarie, e queste in poche parole. Pur qualche rara volta, richiedendolo il tempo, ci faremo a parlare distesa-

mente, ma non di cose ordinarie, come sarebbe di gladiatori, di corse di cavalli, di giostratori, di cibi, di bevande, come si fa da per tutto. Sopra ogni cosa convien guardarsi di parlare degli uomini o per biasimarli, o per lodarli, o per metterli in paragone tra loro.

42.

Col tuo parlar riconduci, se t'è possibile, i discorsi de' familiari tuoi alla decenza; che se ti trovi attorniato da gente estranea, statti cheto.

43.

Non rider molto, nè di molte cose, nè smodatamente.

44.

Rifiuta sempre, se t'è possibile, il giuramento, e se non altro, quel più che puoi.

45.

Schiva d'andare fuori di casa a' conviti delle persone volgari. Che se talor l'occasione ti ci conduce, sta ben attento per non isdrucciolare nelle maniere plebee. E sappi, che quando il compagno è imbrattato, non può

a men d'imbrattarsi chi se gli accosta, per quanto netto egli sia.

46.

Delle cose spettanti al corpo si faccia uso quanto richiede il semplice bisogno; tali sono il mangiare, il bere, il vestire, l'abitazione, la servitù. Quel poi che solo torna a ostentazione o delicatezza, tutto si tolga via.

47.

Serbati puro, per quanto puoi, da corporali diletti prima del matrimonio. Che se

gustarli ti piace, fallo in quel modo che dalle leggi è permesso. Non dèi però mostrarti severo, ed aspro, verso coloro, che ne fanno uso, nè da per tutto vantarti, che tu da quelli t'astieni.

48.

Se t'è notificato, che talun parla malamente di te, non fare le tue discolpe, ma rispondi: Colui non sapeva gli altri difetti miei; se no, non avrebbe di questi solo parlato.

49.

Necessario non è l'andar sovente a' teatri. Che se la occasione vi ti conduce, mostra di non avere impegno per altro che per te solo; cioè desidera, che succeda soltanto quel che succede, e che sia vincitore quegli appunto che è. In tal modo non proverai verun contrasto. Del tutto ancora ti guarda di schiamazzare, di deridere, di scomporti. E dopo che se' tornato, non far lunghi discorsi su le cose avve-

nute, che nulla giovano al tuo miglioramento. Altrimenti darai a divedere d'essere stato ammiratore dello spettacolo.

50.

Non andar di leggiero, e senza giusto motivo a udire le diceríe pubbliche di certuni. E qualor tu ci vada, serba un contegno grave, e decente, senza recar molestia a veruno.

51.

Dovendo far conferenza con qualcheduno, e di quelli sin-

golarmente che sono in grado elevato, mettiti in mente quello che fatto avrebbe o Socrate o Zenone in una simile circostanza: nè tu allora irresoluto sarai sul regolarti come conviene in qualsivoglia accidente.

52.

Se ti rechi a far visita a un qualche personaggio di grande affare, pensa da prima, che tu in casa nol troverai, che starà chiuso, che ti saranno battute in faccia le porte, che egli non farà

caso di te. E se ad onta di tutto questo ti convien pure andarvi, va e sopporta quanto ti avviene, nè stare a dir fra te stesso: non meritava la pena. Perocchè questo è da uomo plebeo, e perduto dietro alle cose esteriori.

53.

Ne' familiari congressi ti guarda di far frequente e prolissa ricordanza delle tue operazioni, e de' pericoli da te corsi. Perciocchè s'ella è cosa per te gioconda il rimembrare i tuoi preteriti ri-

schi, non è pur anco dilettevole agli altri l'udir le tue avventure.

54.

Sta lontano dal far ridere altrui. Perocchè questo vezzo fa sdrucciolar facilmente nelle viltà plebee, e ha forza ancora di rallentare ne' tuoi familiari il rispetto verso di te.

55.

E' cosa pericolosa eziandio l'entrare in turpi discorsi. Or quando questo intervenga, e l'occasione il consen-

ta, riprendi quello che vi è entrato; o se non altro, col tuo silenzio, con l'arrossire, e con un volto severo dà a divedere che quel parlar ti dispiace.

56.

Se accogli in mente la immaginazione d'un qualche piacere, sta in guardia contro di essa ugualmente che contro di ogni altra, per non essere trasportato fuori di strada. Fa che l'azione aspetti le tue risoluzioni, e tu prenditi tempo per differirle. In

appresso rappresenta al tuo pensiero due tempi, quello del godimento, e quello del pentimento e del rimprovero che a te stesso farai dopo goduto il piacere. Opponi a questi la gioja che proverai, e le lodi che a te stesso darai, qualora tu te ne sia astenuto. Che se ti sembra l'occasione opportuna per farne uso, procura di non lasciar soverchiarti dalle sue dolci, e lusinghiere attrattive, e in opposito fa ragione, quanto sia cosa migliore il

ripensar teco stesso, che tu hai riportata una cotale vittoria.

57.

Quand' hai giudicato, che una qualche cosa si debba fare, e la fai, non rifiutare, che altri ti veggia farla, quantunque il volgo sia per formarne un giudizio ben differente dal tuo. In fatti se l'azione è cattiva, tu non dèi farla; se poi è buona, perchè temere, che altri te ne dia biasimo ingiustamente?

58.

Siccome queste proposizioni, egli è giorno, egli è notte, corrono molto bene, se son divise, ma corron male, se vanno unite; così in un convito il pigliarsi una parte maggior che gli altri, riguardo al corpo torna assai bene, ma torna male rapporto a quella uguaglianza, che vuole usarsi tra' convitati. Perciò quando tu pranzi in casa d'un altro, pon mente non solo a quello che si conviene al tuo corpo tra le ap-

prestate vivande, ma a quello pur anco che si conviene a colui che t'invitò.

59.

Se t'assumi di sostenere un personaggio maggiore delle tue forze, tuttinsieme ti farai disonore con questo, e quello trascurerai, che tu avresti potuto ben sostenere.

60.

Siccome nel camminare tu stai attento per non andar sopra un chiodo, e per non torcerti un piede; così sta attento per non recar pregiu-

dizio alla tua retta ragione. Se avremo questa avvertenza in ciascuna delle nostre azioni, noi potremo tutto intraprendere con maggior sicurezza.

61.

Il corpo è per ogni uomo la misura del suo possedimento, come il piede è la misura della scarpa. Se a quello ti conformi, tu serberai i termini convenienti. Ma se passi più innanzi, tu dovrai rovinare come dall'alto d'un precipizio. Siccome

avvien nella scarpa; che se non ti limiti a volerla ben addattata al tuo piede, la farai coperta d'oro, e poi di porpora, e finalmente tutta ricamata. Poichè quand'altri va una volta fuor di misura, più non ritrova termine alcuno.

62.

Le fanciulle a pena son giunte al quartodecimo anno, che dagli uomini son chiamate col nome di padrone. Perciò veggendo che a sè stesse null'altro incombe

che l'acquistarsi un marito, cominciano ad abbellirsi pomposamente, ed in ciò hanno riposte tutte le loro speranze. Egli è dunque ben fatto il renderle avvisate, che in altro modo non possono farsi credito sennonchè col mostrarsi modeste e vereconde.

63.

Segno d'indole ottusa è l'impiegare continuamente le sue premure dintorno al corpo; come è nel fare molto esercizio, nel lungo mangiare, e bere, nello stare per mol-

to spazio all' agiamento, e nel letto. Cotali cose si debbon far di passaggio, e tutta la cura s'ha da rivolgere intorno all'animo.

64.

Se alcuno ti tratta male, o parla male di te, sovvengati, ch'egli crede a sè conveniente di così fare o parlare. Ora non è possibile, ch'egli segua piuttosto il tuo parere che il suo. Laonde s'ei giudica malamente, il danno cade sovra di lui, perchè s'inganna. In fatti se al-

tri reputa falsità una verità complicata, questa non ne riceve alcun danno, ma sì colui che s'ingannò. Or se tu prendi le mosse da così fatti principj, userai moderazione con chi t'oltraggia, e ad ogni incontro dirai: Tal è la sua opinione.

65.

Ogni cosa può prendersi da due parti; l'una di esse è portabile, l'altra no. Se un fratello t'oltraggia non prenderlo dalla parte dell'oltraggio; perocchè questa parte

non è portabile; ma prendilo dalla parte, che ti mostra un fratello, una persona teco educata; e il prenderai da quella parte, che può portarsi.

66.

Questi discorsi non son fra lor coerenti: Io sono di te più ricco; dunque sono miglior di te: Io sono più eloquente di te: dunque sono di te migliore. Questi altri sono più coerenti: Io sono più ricco di te; dunque la mia azienda è migliore del-

la tua. Io sono più eloquente di te; dunque il mio discorso è migliore del tuo. Ma tu non sei nè l'azienda, nè il discorso.

67.

Taluno si bagna in fretta? Non dire, ch'egli si bagna male, ma che in fretta. Tal altro bee di molto vino? Non dir, ch'ei bee malamente, ma che di molto. In fatti prima d'avere accertata l'opinion tua, come puoi dire, che fanno male? Se in tal modo procedi, non t'avverrà di dare

assenso a idee diverse da quelle, che tu avrai con sicurezza afferrate.

68.

Non dire in nessun luogo che se' filosofo, nè parlar d'ordinario tra persone volgari di massime filosofiche; ma fa quello che insegnano queste massime. A cagione d'esempio, non dire in un convito come convien mangiare, ma bensì mangia come conviene. E rammentati, che anche Socrate da sè lungi teneva sempre l'ostentazione.

Venivano a lui di quegli, che lo pregavano di raccomandargli a un qualche filosofo; ed esso ve gli guidava. Tanto soffriva egli d'essere trascurato.

69.

Per la qual cosa se s'introduce discorso di qualche massima tra persone idiote, serba silenzio quanto più puoi, essendo cosa di gran pericolo il vomitar di repente ciò che non s'è digerito. E se alcuno ti dice, che non sai nulla, e il suo parlar non

ti punge, sappi, che tu hai dato principio all'opera. In fatti anche le pecore a' pastori non mostran l'erba che hanno mangiata col rigettarla, ma dopo averla entro di sè smaltita mettono fuori la lana e il latte. Tu similmente al volgo non palesare le dotte massime, ma il tuo operare provegnente da esse ben digerite.

70.

Qualor tu abbia assuefatto il tuo corpo alla frugalità, guardati ben di farne

pompa. E se tu bevi soltanto acqua, non dire ad ogni incontro: Io non bevo che acqua. Se vuoi accostumarti alla fatica, ed alla tolleranza, fallo per uso tuo, non per mostrarlo al di fuori. Non andar dunque ad abbracciare le statue. Se patisci gran sete, prendi in bocca dell'acqua fresca, e poi la getta fuori senza dirlo a persona.

71.

Stato, e carattere di persona ignorante. Ella non mai

aspetta da sè medesima nè il bene, nè il male, ma dalle cose esteriori. Stato, e carattere del filosofo. Questi aspetta tutto il suo bene e il suo male da sè medesimo.

72.

Ecco i segni di quello che fa profitto. Egli non biasima, non loda, non riprende, non accusa veruno; nulla parla di sè, quasi fosse da qualche cosa, o qualche cosa sapesse. S'egli incontra per tanto alcun ostacolo o impedimento, a sè stesso ne dà la col-

pa. Se lodare si sente, in sè stesso si ride del lodatore; se censurare, non si difende. Va intorno come i mal sani osservando di non dar urto alle sue deboli forze prima che prendano consistenza. Da sè rimuove ogni sorta di desiderio, l'avversione trasporta solo alle cose contrarie alla natura di ciò ch'è in nostro potere, modera in tutto il naturale appetito; s'egli è tenuto per folle, per ignorante, non se ne prende pensiero. In una parola, si

guarda da sè medesimo, come da un nimico insidioso.

73.

Se taluno si vanta d'intendere e di sapere interpretare i libri di Crisippo, dì teco stesso, che se Crisippo non avesse oscuramente scritto, costui non avrebbe di che vantarsi. Ma io che pretendo? Conoscere la natura e seguirla. Perciò ricerco chi me la spieghi. E udito ch'egli è Crisippo, io me ne vado per esso. Ma non capisco i suoi scritti. Cerco dunque chi me

gli spieghi. Infino a qui nulla ho fatto di singolare. Quando ho trovato chi me gl'interpreta, resta ch'io metta in pratica i suoi precetti. Questa è poi la sola cosa che importa. Ma s'io m'appago d'ammirare una tale interpretazione, che altro son divenuto fuorchè un grammatico invece d'un filosofo? Con questa differenza che in luogo d'Omero interpreto Crisippo. Se dunque da alcuno mi sarà detto: Leggimi Crisippo, ho piuttosto motivo

d'arrossire, quand'io non possa mostrare i fatti alle parole rassomiglianti e concordi.

74.

Tienti saldo a questi insegnamenti come a tante leggi, e quasi fosse empietà il trasgredirne pur uno. Checchè altri di te si dicano, tu non volgerti pure indietro; non essendo in tua mano il chiuder loro la bocca.

75.

Fino a quando indugerai a fornirti d'ottime qualità, e a non trasgredire in niuna

cosa il retto discernimento della ragione? Tu hai inteso le massime, che abbracciar ti conviene, e già le abbracciasti. Qual precettore pur anco aspetti per rimettere ad esso la emendazione della tua vita? Tu non se' più giovincello, ma uomo fatto. Se dunque vivi nella indolenza e nell'ozio, e sempre aggiungi dilazione a dilazione, proponimento a proponimento, e rimandi da un giorno all' altro l'attendere a te medesimo, tu non t'accorgerai di

rimanere senza profitto, e ignorante durerai per tutta la vita tua sino alla morte. Su dunque ti determina a vivere come uomo maturo, e che di già fa progressi. Ti sia legge non preteribile tutto quello che ti rassembra migliore. Se ti s'affaccia qualche fatica, o diletto, o gloria, o disonore, pensa che se' allora nella tenzone, che t'è aperta la carriera olimpica, e più non lice indugiare. Con un sol atto di coraggio, o di viltà si mette

in salvo, o si perde tutto il profitto. Socrate giunse a quella sua perfezione col profittar d'ogni cosa, e col dar solamente alla ragione ascolto. Tu, quantunque non sii per anche un Socrate, dèi vivere appunto come se aspirassi ad essere un Socrate.

76.

Il primo e più importante trattato della filosofía è su l'uso delle dottrine, per esempio, sul non mentire. Il secondo su le prove, esempligrazia, perchè non dèe

mentirsi. Il terzo è quello che rinforza e distingue sì fatte prove: a cagion d'esempio, d'onde avviene, che una tal cosa sia prova? che cosa è una prova? una conseguenza? una ripugnanza? una verità? una falsità? Laonde il terzo trattato è necessario pel secondo, e il secondo pel primo. Ma il primo è quello, che più importa, e a cui dobbiamo attenerci. Ma noi facciamo tutto altrimenti. Ci arrestiamo nel terzo, e intorno ad esso

spendiamo tutto lo studio senza pigliarci pensiero alcuno del primo. Di qua viene che noi mentiamo, e tuttavolta abbiamo in pronto il come provare, che non bisogna mentire.

77.

In ogni circostanza si vuol far uso di questi detti:

O Giove e o Fato, alla prescritta meta
Siatemi scorte. Io seguirovvi pronto.
Che s'io ricuso, diverrò malvagio,

E nulla men sarò a seguirvi astretto.

78.

Saggio conoscitor delle divine
Cose è colui che ben s'adatta al Fato.

79.

Aggiungasi questo terzo. O Critone, se così piace agl' Idii, così sia fatto. Aníto, e Melito a me possono tor la vita, ma non recare alcun danno.

FINE.